

دین الہی

اقا

اس کا پس منظر

تالیف
محمد اسلم

ناضل جامعات

پنجاب، ڈرہم، مانچسٹر، کیمبرج
استاد شعبہ تاریخ، پنجاب یونیورسٹی لاہور

باہقام

نظم تدوین المصنفین، سمن آباد، لاہور

﴿دین الہی اور اس کا پس منظر﴾

تالیف: پروفیسر محمد اسلم

استاد شعبہ تاریخ، پنجاب یونیورسٹی، لاہور

فاضل: پنجاب یونیورسٹی، مانچسٹر، کیمبرج

تقریظ: علامہ سعید احمد اکبر آبادی

صدر شعبہ دینیات علی گڑھ مسلم یونیورسٹی، مدیر ماہنامہ برہان، فاضل دارالعلوم دیوبند

پیشکش: طوبی ریسرچ لائبریری

toobaa-elibrary.blogspot.com

دین الہی

اور

اس کا پس منظر

تالیف
محمد اسلم

ناضل جامعات

پنجاب، ڈرہم، مانچسٹر، کیمبرج
استاد شعبہ تاریخ، پنجاب یونیورسٹی لاہور

بہت مقام

نظم تدوین المصنفین، سمن آباد، لاہور



اسلام - علم (الکلام) و معارف

297.451

اصول - 7

Accession 7710

فہرست مضامین

صفحہ	عنوان
9	پیش لفظ
12	کچھ اپنے مآخذ کے بارے میں
23	آغاز سخن
30	اکبر کی ابتدائی مذہبی زندگی
32	علمائے سو
44	صوفیائے خام
85	شیخ مبارک کا منصوبہ
114	اکبر اور ہندو
139	مجنگی تحریک اور اکبر
152	اکبر اور جینی
156	پارسی اور اکبر
163	اکبر اور عیسائی

حقوق طباعت بحق مصنف محفوظ

طبع اول — ندوۃ المصنفین دہلی - اگست 1949ء

طبع ثانی — ندوۃ المصنفین لاہور، جنوری 1960ء

ناشر — منیجر ندوۃ المصنفین، لاہور

طابع — محمد طفیل مالک نقوش پریس اردو بازار لاہور

قیمت — ساڑھے سات روپے

لئے کاپیہ

۱۔ ندوۃ المصنفین، ۹۵۰، این سمن آباد، لاہور

۲۔ آئینہ ادب، چوک مینار، انارکلی، لاہور



نفاذی چلی

انتساب

میں اپنی اس اولین کاوش کو اپنے مشفق بزرگ اور مربی

پروفیسر علامہ علاء الدین صدیقی

وائس چانسلر پنجاب یونیورسٹی

کے نام

محبت اور احترام کے جذبات کے ساتھ

معنون کرتا ہوں

۱۷۳

۱۸۹

۲۰۳

۲۲۱

۲۳۶

۲۴۳

۲۵۰

نقطوی تحریک اور اکبر

— کیا اکبر ایک نیا ظہور تھا

— اکبر نے کیا کھویا

— کیا پایا

— رد عمل

— ضمیمہ

فہرست اسناد محولہ

دیباچہ طبع ثانی

گذشتہ سال راقم الحروف اور شیخ عبدالسلام صاحب، مالک اُمینہ ادب لاہور نے "دین الہی اور اس کا پس منظر" شائع کرنے کا پروگرام بنایا اور اوائل جون میں کتابت کے لئے مسودہ کاتب کے حوالے کیا۔ جو نہی کتابت مکمل ہوئی میں دہلی چلا گیا اور کتابت شدہ کاپیاں بھی اپنے ہمراہ لیتا گیا۔ دہلی میں جناب قبلہ مفتی عتیق الرحمن عثمانی مدظلہم نے اس کتاب میں بڑی دلچسپی کا اظہار فرمایا اور اسے ندوۃ المصنفین کی مطبوعات میں شامل کر لیا میرے لئے یہ بات باعث فخر و انبساط ہے کہ میری اولین کاوش برصغیر پاک و ہند کے مشہور ترین علمی ادارے نے شائع کی۔

جیسا کہ قارئین کرام کو معلوم ہے آج کل پاکستان و بھارت کے درمیان کتابوں کی آمد و رفت نہ ہونے کے برابر ہے، اس لئے پاکستانی اہل علم کے لئے یہ کتاب نہ بھینپنے کے برابر تھی۔ میں نے جناب شیخ عبدالسلام صاحب کے اصرار پر اس کتاب کو لاہور سے شائع کرنے کا فیصلہ کر کے اس پر نظر ثانی شروع کر دی۔ موجودہ ایڈیشن میں تین ابواب کا اضافہ کرنے کے علاوہ میں نے متعدد ایسی کتابوں سے بھی استفادہ کیا ہے جو پہلے ایڈیشن کی تیاری کے دوران دستیاب نہ ہو سکی تھیں۔ فارسی کا مشہور مرقولہ ہے: نقاش نقش ثانی بہتر کشف زوئل۔ مجھے امید ہے کہ قارئین کرام پہلے ایڈیشن کی نسبت دوسرے ایڈیشن کو بدرجہا بہتر پائیں گے۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین

تقریظ

از استاد العلماء مولانا سعید احمد اکبر آبادی

صدر شعبہ دینیات، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ،

ومدیر ماہنامہ "برہان" دہلی

اکبر کے دین الہی کے متعلق بہت لکھا جا چکا ہے لیکن یہ دین وجود میں کیونکر آیا؟ اس سلسلہ میں کم و بیش سب مورخین اور مصنفین نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ اکبر کو تحقیق مذاہب کا شوق تھا اور اس نے ایک مجلس قائم کی تھی جس میں مختلف مذاہب و ادیان کے علماء شریک ہو کر اپنے مذاہب کی حقانیت و صداقت کے اثبات میں تقریریں کرتے تھے اور ان کی روش مناظرانہ و مجادلانہ ہوتی تھی۔ اکبر پر ان تقریروں کا اثر یہ ہوا کہ وہ اسلام سے بیزار ہو گیا اور اسے خود ایک نیا مذہب ایجاد کرنے کی سوچ بھی بعض خوش فہم حضرات ایسے بھی ہیں جو دین الہی کو ہندوستان میں "مختار قومیت" پیدا کرنے کی ایک کوشش سمجھتے اور اس لئے اسے اپنے خیال کے مطابق مستحسن قرار دیتے ہیں۔ اس کا منطقی نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کی تحریک ایک فرقہ پرورانہ جدوجہد قرار پاتی ہے۔ اس غلط اندیشی اور خام خیالی کا اصل سبب یہ ہے کہ دین الہی کی حقیقت اور اس کے پس منظر سے متعلق ہم کو اب تک جو کچھ معلوم ہو سکا ہے وہ بڑی حد تک ناقص بھی ہے اور غیر مربوط بھی۔ اس بنا پر سخت ضرورت تھی کہ اکبر کے دین الہی کا مطالعہ مزید تحقیق و تدقیق اور وسعت نظر کے سانچہ کیا جائے تاکہ ہم اس کی روشنی میں ایک ناقابل الحاکم قطعیت

کتاب پہنچ سکیں۔

بڑی سُرّت کا مقام ہے کہ عزیز گرامی نذر پر فیض محمد اسلم کی یہ کتاب اس اہم ضرورت کی تکمیل بہم دہ کر رہی ہے۔ یہ کتاب جس تحقیق و تدقیق اور ژرف نگاہی سے مرتب کی گئی ہے اس کا صحیح اندازہ تو کتاب کا مطالعہ کرنے کے بعد ہی ہوگا۔ اس میں ایسے بہت سے ناخذ سے مدد لی گئی ہے جو اب تک ارباب نظر سے پوشیدہ تھے اور جو کچھ لکھا ہے منطقی تسلسل اور ربط کے ساتھ لکھا ہے۔ عزیز موصوف کا نظریہ عہد زیر بحث کی تاریخ میں ایک بالکل نیا اور انقلاب آفرین نظریہ ہے اور اس کو ایسے قطعی دلائل و براہین سے ثابت کیا ہے کہ کسی کے لئے مجال انکار و تردید باقی نہیں رہتی۔ دین الہی کی اصل حقیقت اور اس کا پس منظر معلوم ہو جانے کے بعد حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کی تحریک اور ان کے کام کی اہمیت اور عظمت بھی وہ چند ہو جاتی ہے۔ اس بنا پر کوئی شک نہیں کہ یہ کتاب اپنے موضوع پر ایک نہایت اہم اور حد درجہ وقیع تاریخی دستاویز ہے اور تاریخ کے اساتذہ اور طلباء کے لئے تحقیق کا ایک معیار پیش کرتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نوجوان مصنف کو اس کا اجر جزیل عطا فرمائے۔

سعید احمد اکبر آبادی

۱۲ جولائی ۱۹۶۹ء

پیش لفظ

یہ گدہ مشتمل جنوری کا ذکر ہے میرا ایک مضمون بعنوان سے اکبر کا دین الہی اور اس کا پس منظر۔ ماہنامہ المعارف لاہور میں شائع ہوا۔ میں نے المعارف کا وہ شمارہ جناب حکیم محمد موسیٰ مہر قسری دامت برکاتہم کی خدمت میں نذر گزارا۔ چند روز بعد جب میں موصوف کی خدمت میں حاضر ہوا تو انہوں نے اس مضمون کی بہت تعریف کی اور فرمایا کہ وہ اس مضمون کو کتابی شکل میں شائع کرنا چاہتے ہیں اور انہوں نے ایک ناشر سے اس سلسلے میں بات بھی طے کر لی ہے۔ میں نے عرض کیا کہ یہ مضمون بڑی محنت میں جناب شاہد حسین رزاقی کے بار بار بار بار پر لکھا گیا تھا اور چونکہ میں المعارف جیسے پرچے میں اپنا مافی الضمیر کھل کر بیان نہیں کر سکا، اب اگر آپ واقعی اسے کتابی شکل میں شائع کرنا چاہتے ہیں تو مجھے اس پر نظر ثانی کا موقع دیجئے۔ ان سے ہمدلت مانگ کر میں اس مضمون پر نظر ثانی کرنے بیٹھا تو دیکھتے ہی دیکھتے ایک دفتر تیار ہو گیا۔ اب اس دفتر پر نظر ڈالتا ہوں تو مجھے غالب کا یہ شعر یاد آتا ہے۔

مجھ سے غالب یہ علاقے غم غزل کھولائی

ایک مہر اور گہر سنج فساد اور مہوی

میں نے گزشتہ چار سالہ اسی "بیدارگر رنج فزا" میں صرف کئے ہیں اور اب اپنی اس کاوش کو اباب علم کی خدمت میں پیش کرنے کی جسارت کرتا ہوں۔

جہاں تک اکبر اور اس کے دین الہی کا تعلق ہے مجھے اس کی ذات یا اس کے خانہ ساز دین سے مطلق کوئی دلچسپی نہیں۔ میں نے اکبر اور دین الہی کا مطالعہ صرف حضرت مجدد الف ثانی کی تحریک کو سمجھنے کی خاطر کیا ہے۔ ان کی تحریک چونکہ اکبر کی مذہبی حکمت عملی کا رد عمل ہے، اس لئے ان کی تحریک کو کما حقہ سمجھنے کے لئے اکبر کے عمل کو سمجھنا بے حد ضروری ہے۔ جب تک اکبر کی زندگی کے مختلف گوشے ہماری نظروں کے سامنے نہ آئیں، اس وقت تک حضرت مجدد الف ثانی کے کام کا صحیح اندازہ نہیں ہو سکتا۔ میں نے حضرت کے کام کا صحیح اندازہ لگانے کی خاطر حالات کے رخ سے پرہیز کیا ہے اور اب اس بات کا بیفصد اہل علم ہی کہیں گے کہ میں اس نقاب کشائی میں کہاں تک کامیاب ہوا ہوں۔ جہاں تک شیخ مبارک کے سوانح حیات کا تعلق ہے مجھے اس بات کا اعتراف ہے کہ اس باب میں چند باتیں عام طرز نگارش سے بہت کم نظر صورت اختیار کر گئی ہیں۔ میں تاریخ کا طالب علم ہوں، مناظرہ میران یا پیشہ نہیں۔ دین الہی اور اس کا پس منظر محض علمی اور تحقیقی کتاب ہے۔ اس لئے میں نے بیجا مذہبی بحث سے احتراز کیا ہے۔ محض نامہ کی وضاحت کے لئے چونکہ شیخ مبارک کے ذاتی عقائد کا ذکر اشد ضروری تھا۔ اس لئے:-

مقطع میں آہڑی ہے سخن گسترانہ بات
مقصود اس سے قطع محبت نہیں مجھے

شیخ مبارک میری تحقیق کے مطابق شیعہ تھا، اس لئے مجھے اس کے مذہبی عقائد پر روشنی ڈالنا پڑی۔ لیکن میں نے اس کے عقائد کے بارے کسی نہیں

سے بڑے سنی عالم پر بھی اعتماد نہیں کیا اور شیعہ حضرات کے عقائد بھی صرف مشہور و مستند شیعہ علماء کی تصانیف ہی سے لئے ہیں۔

اس کتاب کی تالیف کے دوران مجھے بعض ایسی کتابوں کی ضرورت پیش آئی جو کسی لائبریری میں موجود نہ تھیں۔ اتفاق سے مجھے وہ کتابیں مولانا محمد عمر چھری، حافظ عبد القادر دہلوی اور مولانا محمد دین تلمیذ المرشد شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں مل گئیں۔ میں ان ہندوگوں کا احسان مند ہوں کہ ان کی عنایت سے مجھے بعض اہم کتابوں سے استفادہ کا موقع ملا۔

میں اپنے مشفق بزرگ اور مربی پروفیسر علامہ عبد الدین صدیقی، وائس چانسلر پنجاب یونیورسٹی کاتھ دل سے ممنون ہوں کہ وہ اپنی گونا گوں مصروفیات کے باوجود اس کتاب کی تالیف کے دوران میری بہت افزائی کرتے رہے۔ ان کا میرے کام میں دلچسپی لینا میرے لئے باعث صداقت و ہزار شہرت ہے۔

میں جناب محمد عبداللہ قریشی، مدیر ادبی دنیا کا خاص طور پر سپاس گزار ہوں کہ انہوں نے بڑی محنت اور جانفشانی سے اس کتاب کا مسودہ پڑھا اور بہت مفید مشورے مجھے عطا فرمائے۔

شیخہ تاریخ، پنجاب یونیورسٹی
لاہور

نگ اسلاف
محمد اسلم



عبدالقادر بدایونی کی منتخب التواریخ پر مہندس کوئی

کچھ اپنے ماتخذ کے بارے میں

اس کتاب کی تالیف کے دوران ہم نے ملا عبدالقادر بدایونی کی منتخب التواریخ پر کامل اعتماد کیا ہے۔ بعض مؤرخوں نے بلاسوچے سمجھے بدایونی پر دروغ گوئی اور کذب بیانی کا الزام لگایا ہے، جو ہمارے خیال میں سراسر ناجائز ہے، خود بدایونی نے اپنی اس تالیف میں ایک موقع پر لکھا ہے کہ: "خدای عزوجل گواہ است و کفنی باللہ شہید کہ مقصود ازین نوشتن غیر از درودین و تسویری بر ملت مرحومہ اسلام کہ عقائد و روی بقاف غربت کشیدہ و سایہ بال خود از خاک نشینان حقیض گیتی باز گرفتہ چیزیں دیگر نبود و نیست، و از تعنت و حقد و حسد و تعصب جدا پناہ میجویم۔ ہم بدایونی کی اس تحریر کو حلف نامہ کا درجہ دیتے ہیں۔"

بدایونی نے اکبر اور اس کے حواریوں کے متعلق جو کچھ بھی لکھا ہے اس میں ایسی کوئی بات نہیں جو دوسرے مؤرخین نے نہیں لکھی۔ مولانا ابوالکلام آزاد، حضرت عبدالحق محدث دہلوی کا ذکر کرتے ہوئے ایک جگہ لکھتے ہیں کہ شاہ صاحب نے جو کچھ لکھا ہے اس سے زیادہ بدایونی نے کونسی بات لکھی ہے؟ البتہ شاہ صاحب تہذیب نگارش و طریق احتیاط و عفو پر نظر رکھ کر پورے پورے میں

ملہ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۶۴

لکھتے ہیں اور بدایونی اپنے جوش حق گوئی و اضطراب راست بیانی میں کسی بات کی پرواہ نہیں کرتے۔ یہ عجیب بات ہے کہ جب بدایونی اور دہلوی دونوں ایک ہی بات کہتے ہیں تو پھر دہلوی کو اس کی حق گوئی پر تین پیش کرنے والے بدایونی کو دروغ گوئی کا الزام کیوں دیتے ہیں؟

بدایونی پر اس کے معترضین نے یہ الزام لگایا ہے کہ اس نے اکبر کے عہد میں اسلام کی غربت اور مسلمانوں کی زبوں حالی کا جو نقشہ کھینچا ہے اس میں بیجا مبالغہ آرائی سے کام لیا ہے، حالانکہ اکبر کے ہم عصر ایرانی مؤرخ اسے "قانع آثار الکفر والفضل" کے لقب سے یاد کرتے تھے۔ بدایونی کے ناقدین کا یہ خیال ہے کہ بدایونی، فیضی اور ابوالفضل تینوں ہم درس تھے۔ فیضی نے ملک الشعراء کا خطاب پایا اور ابوالفضل وزارت کے منصب جلیلہ پر فائز ہوا۔ لیکن بدایونی بیچارہ ملا کا ملا ہی رہا۔ اس لئے اس نے اکبر، فیضی اور ابوالفضل پر خواہ مخواہ الزام تراشی کر اپنے دل کی بھڑاس نکالی ہے۔ ہم ان ناقدین سے یہ سوال کرتے ہیں کہ اسلام کی غربت اور مسلمانوں کی زبوں حالی کے متعلق جو کچھ بدایونی نے لکھا ہے اس میں مبالغہ کونسی ایسی بات ہے جس کی صدائے بازگشت حضرت مجدد الف ثانی کی تحریروں سے نہیں سنائی دیتی۔

اگر بدایونی یہ لکھتا ہے کہ مساجد و صوامع فراش خانہ و چوکی خانہ سہروان شد و بجائی جماعت جماع و بجائی جمعی علی المللا بود و گورستان و رون شہر بویہانی حکم فرمودند، تو حضرت مجدد الف ثانی بھی تو یہی فرماتے ہیں کہ "در محافل مسرور و رون محض کر کھیت مسجد سے بود و مقبرہ عزیز سے، آن راہ دم کردہ بجائے آن رہ کلا راس ساخته است و نیز کفار بد ملا مر کسم کفر بجائی می آرند و مسلمانان و راجران

ملہ تذکرہ، ص ۴۳ ملہ تاریخی مقالات، ص ۱۲۶

اکثر احکام اسلام عاجز نہ ایک دوسرے موقع پر آپ رقم طراز ہیں کہ ”در نواحی نگر کوٹ بر مسلمانان در بلاد اسلام چہ ستمہا نمودند چہ آہانتہا رسانیدند“ اگر بدایونی پر بعض وحسد کا الزام لگایا جاتا ہے تو پھر حضرت مجدد الف ثانیؒ کے متعلق کیا ارشاد ہے۔ !

اگر بدایونی یہ لکھتا ہے کہ یہ پیکس یا ری آن نہ داشت کہ علائہ ادا می صلوة کند“ تو حضرت مجدد الف ثانیؒ بھی تو یہی فرماتے ہیں کہ ”مسلمانان از اظہار احکام اسلام عاجز بودند و اگر میکردند قتل میر سیدند“ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ بدایونی نے رائی کا پہا بنا کر پیش کیا ہے، وہ حضرت مجدد الف ثانیؒ کی یہ عبارت پڑھ کر ان کے متعلق کیا رائے قائم کریں گے۔ ”در قرن سابق کفار بر بلا بطریق استیلا و اجراء احکام و رواد اسلام میکردند و مسلمانان از اظہار اسلام عاجز بودند و اگر میکردند قتل رسیدند و اویلا، و امصیتنا، و اہمترنا، و اہمترنا، محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ محبوب رب العالمین است و مصلحت او خوار و ذلیل بودند و منکران او عزت و اعتبار مسلمانان بادہای ریش و رعزیت اسلام بودند و معاندان بسخریہ و استہزاء و جہالت ایشان نمک پاشیدند، آفتاب ہدایت و ترقی خلافت مستور شدہ بودند و نور حق در حجب باطل منزوی و معزول“

بدایونی پر ایک الزام یہ بھی ہے کہ وہ ایک جگہ لکھتا ہے کہ بادشاہ نے دیوان خاص سے ملحقہ مسجد میں اذان اور نماز باجماعت کی ممانعت کر دی تھی اور دوسری جگہ وہ لکھتا ہے کہ شاہ فتح اللہ شیرازی دیوان عام میں بادشاہ کے سامنے بڑے سکون اور اطمینان کے ساتھ نماز پڑھا کرتا تھا۔ اس طرح بدایونی نے خود ہی اپنے پہلے بیان کی تردید کر دی ہے۔ ہمارے خیال میں ان دونوں بیانات میں کوئی تضاد نہیں۔ بدایونی کے ناقدوں نے ان الفاظ پر غور نہیں کیا کہ شاہ فتح اللہ شیرازی ”بفراغ بال و جمیعت خاطر مہذب امامیہ نماز ادا کیا کرتا تھا۔ بادشاہ

کو خند نہ صرف راسخ العقیدہ مسلمانوں کے ساتھ تھی ورنہ وہ ہر طرح کی غیر اعتقادی کو خندہ پیشانی سے قبول کرتا تھا۔

بدایونی نے اکبر کے متعلق لکھا ہے کہ وہ روز و شب میں چار بار سورج کی پرستش کرتا تھا، اور شام کے وقت جب چراغ روشن کئے جاتے تو وہ ان کے احترام میں کھڑا ہو جاتا تھا۔ بدھ کے روز علی الصبح وہ گائے کے درشن باعث سعادت سمجھتا تھا۔ اس نے اپنی قلمرو میں ذبیحہ بقرہ پابندی لگادی تھی اور اتوار کے روز سورج دیوتا کے احترام میں ہر شہم کے ذبیحہ کی ممانعت کر دی تھی۔ اس نے اپنے چیلوں کو یہ حکم دیا تھا کہ وہ اپنے جنم کے مہینے میں اور اس کے علاوہ ماہ ابان اور ماہ فروردین میں گوشت نہ کھایا کریں۔ اس نے یہ بھی حکم دیا تھا کہ کوئی شخص جلا، قصا، ماہی گہر یا صباد کے ساتھ بیٹھ کر کھانا نہ کھائے بصورت دیگر اس کی انگلیاں کاٹ دی جائیں گی۔ اس نے سولہ سال سے کم عمر کے لڑکوں اور چودہ سال سے کم عمر کی لڑکیوں کی شادی پر پابندی عائد کر دی تھی اور اسی طرح اس نے ایک بیوی کے ہوتے ہوئے دوسری شادی کی ممانعت کر دی تھی۔ اکبر نے بارہ سال سے کم عمر کے لڑکوں کے ختم پر پابندی لگادی تھی اور بارہ سال کے بعد یہ معاملہ ان کی صوابدید پر چھوڑ دیا تھا۔ اسی طرح بادشاہ نے ہندوؤں کی بہت سی رسومات اور ان کے اکثر مشیت عقائد اپنائے تھے۔ وہ تناسخ کا بڑی سختی کے ساتھ تائل تھا۔ ہم بدایونی سپرورسغ بیانی اور کذب نگاری کا الزام لگانے والوں سے یہ پوچھتے ہیں کہ ان میں سے ایسی کونسی بات بدایونی نے کہی ہے جس کی تصدیق ابو الفضل کی آئین اکبری سے نہیں ہوتی۔ ؟

بدایونی ایک جگہ لکھتا ہے کہ اکبر کا مرید بننے سے پہلے امیدوار کو اس مضمون کی ایک تحریر بادشاہ کی خدمت میں پیش کرنا ہوتی تھی۔ منکہ فلان بن فلان

بہشت بطور و رغبت و شوق قلبی از دین اسلام مجازی و تقلیدی کہ از پدران دین
و شنیدہ بودم ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ و محمد صلی اللہ علیہ وسلم و مراتب چہارگانہ
اخلاص کہ ترک مال و جان و ناموس و دین باشند، قبل کہ دم بکوبوا الفضل نے
انہیں اکبری میں بار بار مراتب چہارگانہ کا ذکر کیا ہے، اس لئے یہ بدایونی کی خود
ساختہ اصطلاح نہیں ہے۔ بدایونی پر یہ بھی الزام ہے کہ اس کے علاوہ کسی
مدین الہی کی اصطلاح استعمال نہیں کی۔ یہ بات کسی حد تک درست ہے لیکن
اس جگہ یہ بات ذہن نشین رہے کہ اکبر کو لفظ "الہی" کے ساتھ ایک خاص مناسبت
تھی اس کے عہد میں سن الہی، گز الہی، الہی نور اور الہی پرستش کا ذکر عام ملتا ہے
اس لئے یہ بات قرین قیاس ہے کہ اس کے جاری کردہ دین کو بھی دین الہی
ہی کہتے ہوں گے۔ اگر اکبر کی عبادت کو ابو الفضل "الہی پرستش" قرار دیتا ہے
تو پھر اس کا دین "دین الہی" ہی ہونا چاہیے۔ جہاں تک دین اسلام مجازی و
تقلیدی کا تعلق ہے ایسی اصطلاحات کی ابو الفضل کے ہاں کمی نہیں۔
بدایونی ابو الفضل کے متعلق لکھتا ہے کہ اس نے اپنے بعض رسائل
میں شعائر اسلامی کا نسخہ اڑایا ہے۔ وہ رسائل تو زمانے کی دست برد سے محفوظ
نہیں رہے لیکن اس کی جو تحریریں ہم تک پہنچی ہیں ان میں وہ مسلمانوں کو ہمیشہ
منتہبان دین احمدی۔ کوتاہ بین تقلید پرست، پیروان کیش احمدی، زیادہ لوحان
تقلید پرست۔ اور گم گشتگان بیابان ضلالت کے القابات سے یاد کرتا ہے۔
ہمیں تو ان اصطلاحات سے اسلام اور مسلمانوں کے خلاف بڑے عناد آتی ہے۔
بدایونی لکھتا ہے کہ ایک بار ابو الفضل نے اس سے کہا تھا کہ "میرا ہم کہ
روزی چند دروادی الحاد میرے گنہگار ہیں۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس کی طبیعت
الحاد کی طرف مائل تھی۔ اس کی اپنی تحریروں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جن چیزوں

کو وہ حق پرستی سمجھتا تھا لوگ اُسے کفر و الحاد سے موسوم کرتے تھے۔ آئین اکبری
کی ایک عبارت سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ ابو الفضل کی زندگی میں ہی اس
کفر و الحاد کے فتوے لگنے شروع ہو گئے تھے۔ اس لئے بدایونی نے ابو الفضل کے
متعلق ایسی کوئی بات نہیں کہی جس کی تصدیق خود ابو الفضل کی تحریروں سے نہ
ہو سکتی ہو۔

اسی طرح بدایونی نے فیضی کے متعلق جو کچھ لکھا ہے وہ بھی حقیقت سے بعید
نہیں۔ مثلاً یہ کہ فیضی عین مستی اور جنابت کی حالت میں قرآن کی تفسیر لکھا کرتا تھا
اور اس کے اوراق جا بجا بکھرے پڑے رہتے اور ان پر پتے لڑتے تھے۔ جہاں
تک کہتے پاتے اور انہیں گود میں بٹھانے کا تعلق ہے، یہ بات فیضی اور عرفی کی
نوک جھونک سے بھی ثابت ہے۔ اب رہی یہ بات کہ وہ غسل جنابت کا قائل
نہیں تھا، تو ہم بدایونی کے ناقدین سے یہ پوچھتے ہیں کہ دین الہی میں غسل جنابت
معرض ہی کب تھا؟ فیضی کے متعلق نواب صدیقی حسن خان لکھتے ہیں:-

و جان فیضی علی طریقہ الکیما فیضی حکما کے مسلک پر گامزن تھا
و کذا اخوانہ ابو الفضل وغیرہ اور اس مجاہد ابو الفضل وغیرہ بھی ایسے ہی
و کا فوامع و نایب بانحلال العقلا تھے۔ وہ سب غیر اعتقادی،
و سوالتداین والا لحاد بے دینی، الحاد اور مذہب کے لئے
و الزندقہ مشہور ہیں۔

نواب مرحوم و مغفور نے بدایونی کے دل کی بات کہی ہے۔ بدایونی کے ناقدین کا
یہ خیال ہے کہ فیضی آخری عمر میں تائب ہو گیا تھا لیکن اس کے باوجود بدایونی
نے اُسے نہیں بخشا۔ کیا مجدد الف ثانی اور شیخ عبدالحق محدث نے فیضی کو معاف
کر دیا تھا؟ شیخ محدث کی ناراضگی تو خود فیضی کے خطوط سے بھی ثابت ہے بدایونی

فریضہ حج کی ادائیگی کے لئے رخصت حاصل کرنا موت کو دعوت دینے کے مترادف تھا۔ ایک دوسرے موقع پر بدایونی لکھتا ہے کہ گلبندنی بیگم، سلیبہ سلطان اور دوسری بیگیاں حج بیت اللہ کے لیے روانہ ہوئیں۔ ہمارے خیال میں بدایونی کے ان بیانات میں کوئی تضاد نہیں۔ اکبر نے گوام مسلمانوں کے حج پر جانے پر پابندی عائد کر دی تھی لیکن جب بیگیاں نے حج پر جانے کی خواہش کا اظہار کیا تو اکبر نے انہیں بخوشی اجازت دے دی۔ اس کی کئی وجوہات تھیں اولاً یہ کہ اکبر یہ چاہتا تھا کہ جو بیگیاں نے ابھی تک اس کے مذہبی عقائد نہیں اپنائے وہ انہیں کچھ عرصہ کے لئے حرم شاہی کے باہر بھیج کر اپنی ہندو رانیوں اور بہوؤں کو اپنا اثر و رسوخ بڑھانے کا موقع دے کہ اپنے حرم کے اندر اسلامی اثرات کو ختم کر دے۔ ثانیاً یہ کہ ہندوستان سے حجاج کے کہ مکہ مکرمہ جانے پر پابندی لگ گئی تھی اس سے اہل حرم نے کوئی اچھا تاثر نہیں دیا تھا۔ اکبر یہ چاہتا تھا کہ اپنے حرم کی بیگیاں کو وہاں بھیج کر حرم میں اپنے متعلق غلط ہنسیوں کا ازالہ کر کے ان کے ذریعے شریف مکہ اور اہل حرم کو تحفے تحائف بھیج کر ان کا منہ بد کرے۔ ہمارے خیال میں بیگیاں کو حج پر بھیجنے سے اکبر حرم میں اپنا پروپاگنڈا کرنا چاہتا تھا۔ ورنہ اپنے زمانہ ارتداد میں اسے حج سے کیا دلچسپی ہو سکتی تھی؟ ان آیام میں تو بقول بدایونی وہ عبادات اسلامی کو غیر معقول کہا کرتا تھا۔

ہمارے خیال میں حج پر پابندی کے باوجود اکبر نے بیگیاں کو محض سیاسی مصالحت کے تحت حج پر جانے کی اجازت دی تھی، ورنہ بدایونی اتنی کچی گولیاں نہیں کھیلتا تھا کہ وہ اپنے بیانات کی خود ہی تردید کرتا۔

منتخب التواریخ کے بعد ہم نے خواجہ عبداللہ بن خواجہ باقی باللہ دہلوی کی مبلغ الرجال پر اعتماد کیا ہے۔ اس کتاب کے اب تک صرف دو ہی خطوط دریافت

کے معترفین یہ کہتے ہیں کہ فیضی نے تفسیر سواطع الالہام اور اپنی مثنوی تل و تن کے آغاز میں حضور پاک کی نعت لکھ کر اپنی اسلام دوستی کا ثبوت فراہم کیا ہے ہم ان سے یہ پوچھتے ہیں کہ کیا اللہوں نے قرآن پاک کی تفسیریں نہیں لکھیں؟ اگر ہم بلاحدہ کی لکھی ہوئی تفسیروں کی فہرست تیار کرنے بیٹھیں تو ایک دفتر تیار ہو جائے۔ جہاں تک فیضی کی نعت گوئی کا تعلق ہے، اس ضمن میں عرض ہے کہ آج بھی بہت سے ہندو اور سکھ شاعر موجود ہیں جنہوں نے حضور سرور کائنات کی شان میں معرکہ آرا نعتیں لکھی ہیں۔ کیا ان نعتوں کو ان کی اسلام دوستی پر محمول کیا جائے گا؟ ہمارے خیال میں فیضی کی تفسیر نویسی اور نعت گوئی کو اس کے ایمان کی دلیل بنا کر بدایونی کو دروغ گوئی اور کذب نگاری کا الزام نہیں دیا جاسکتا۔

بدایونی نے یہ لکھا ہے کہ فیضی کے حلق سے نذرع کے عالم میں کتے کی سی آواز نکلی تھی۔ بدایونی کے مخالفین نے اسے بھی دروغ گوئی پر محمول کیا ہے جہاں تک ہمارے معلومات کا تعلق ہے یہ بات طبی نقطہ نظر سے صحیح ثابت ہو سکتی ہے۔ عام طور پر بوڑھے کتے کاٹے ہوئے مریض کے گلے کی رگیں ابٹھ جاتی ہیں اور بات کرتے وقت اس کے حلق سے کتے جیسی آواز نکلتی ہے فیضی کو چونکہ کتوں کے ساتھ بہت پیار تھا اس لئے یہ ممکن ہے کہ کبھی کسی کتے نے اس کے جسم پر معمولی سی خراش لگا دی ہو جس کی اس نے اس وقت بے شک پروا نہ کی ہو لیکن بعد میں یہی خراش ایک مریض بن کر غالب آگئی ہو۔ طبی نقطہ نظر سے ایسا ہونا عین ممکن ہے۔

بدایونی کے متعلق یہ کہا جاتا ہے کہ اس نے ایک موقع پر یہ لکھا ہے کہ بادشاہ نے مسلمانوں کا حج پر جاننا روک دیا تھا اور اس زمانے میں اس سے

ہوئے ہیں، ان میں سے ایک انڈیا آفس لائبریری لندن میں محفوظ ہے اور دوسرا مولانا آزاد لائبریری علی گڑھ میں۔ ہم نے اس کتاب کی تالیف کے دوران مولانا مخطوطہ سے استفادہ کیا ہے۔ خواجہ عبید اللہ ابھی عالم شیرخوارگی ہی میں تھے کہ خواجہ باقی باللہ کا انتقال ہو گیا۔ ان کی وفات کے بعد خواجہ عبید اللہ کی تعلیم و تربیت کا بار خواجہ باقی باللہ کے خلیفہ اول خواجہ حسام الدین کے کندھوں پر آ پڑا۔ خواجہ حسام الدین کی اہلیہ شیخ مبارک کی بیٹی اور ابو الفضل کی بہن تھیں۔ خواجہ عبید اللہ نے اس نیک بخت سے شیخ مبارک اور ابو الفضل کے متعلق کافی کچھ سنا ہو گا۔ اس لئے ہم خواجہ عبید اللہ کو اس گھر کا بھیدی سمجھتے ہیں۔ خواجہ عبید اللہ نے مبلغ الرجال کے ایک باب میں دنیا بھر کے زندانیوں اور مہجوروں کے حالات لکھے ہیں۔ اس گروہ میں ابو الفضل کا نام سرفہرست نظر آتا ہے۔ خواجہ عبید اللہ لکھتے ہیں کہ بہت کم لوگوں کو ابو الفضل کے زندقہ اور الحاد کا علم ہے۔ اس کے متعلق میری معلومات عام لوگوں کی نسبت کہیں زیادہ ہیں، اس لئے میں بتاتا ہوں کہ وہ کیوں کہ ملحد نہ تھا۔

خواجہ عبید اللہ اور بدایونی، دونوں کا یہ خیال ہے کہ ابو الفضل کو گمراہ کہنے میں شریف آئی کا بڑا ہاتھ تھا۔ شریف آئی کے متعلق یہ دونوں بزرگ ہمیں بتاتے ہیں کہ وہ نقطوی فرقہ کا داعی تھا اور ہندوستان کے طول و عرض میں محمود لیسخانی کی تعلیمات کا پرچار کرتا پھرتا تھا۔ خواجہ عبید اللہ نے مبلغ الرجال میں نقطویوں کے عقائد پر دل کھول کر بحث کی ہے، لطف کی بات یہ ہے کہ ابو الفضل کے بھی وہی عقائد تھے جو نقطویوں کے ضمن میں خواجہ صاحب نے بیان کئے ہیں۔

بدایونی کی تحریروں سے بھی یہ ثابت ہوتا ہے کہ ابو الفضل کے نقطویوں کے ساتھ بڑے گہرے مراسم تھے اور دربار اکبری کے روزنامہ نقطوی شاعروں، قوتی نیشاپوری اور تشبیبی کاشی کی ابو الفضل کے گھر میں آزادانہ آمد و رفت تھی۔ بدایونی نے پہلی بار محمود لیسخانی کی ایک تحریر تشبیبی کاشی کے ہاتھ میں ابو الفضل ہی کے ہاں دیکھی تھی۔ اس سے یہ بھی ثابت ہو جاتا ہے کہ ابو الفضل محمود لیسخانی کی تحریروں سے آشنا تھا اور اُسے نقطویوں کے ذریعے ان کے مذہب کے متعلق معلومات ملتی رہتی تھیں۔ بدایونی کی اس بات کی تائید مبلغ الرجال سے بھی ہوتی ہے۔

تاریخ عالم آرائے عباسی کا مصنف اسکندر منشی ۳۲۰ ہجری کے واقعات کے تحت لکھتا ہے کہ جب شاہ عباس نے کاشان میں نقطویوں کا قتل عام کروایا اور ان کے گھر بار لٹوائے تو اس فرقہ کے داعی میر احمد کاشی کے گھر سے ابو الفضل کے نوشتہ مکاتیب نکلے جن میں میر احمد کاشی کے ساتھ عقیدت اور نقطوی فرقہ میں دلچسپی کا اظہار کیا گیا تھا۔ اگر بدایونی نے ابو الفضل پر ”برہنائے بغض و حسد“ الزام لگائے تھے، اور خواجہ عبید اللہ نے محض سنی سنائی بات لکھ دی تھی، تو مہسایہ ملک کے مورخ اسکندر منشی کو ابو الفضل سے کوئی سنا عناد تھا جو وہ الزام تراشی پر آمرا آیا۔

ہم نے اس مضمون کے شروع میں جو بات لکھی تھی اُسے دوبارہ یہاں دہراتے ہیں کہ بدایونی نے دودھ گوئی یا کذب بیانی سے کام نہیں لیا اور اس نے اکبر اور اس کے حواریوں کے متعلق جو کچھ بھی لکھا ہے اس کی تصدیق دوسرے ذرائع سے بھی ہو جاتی ہے۔ بدایونی کو سمجھنے کے لئے منتخب التواریخ کے ایک ایک لفظ پر غور کرنے کی ضرورت ہے۔

ان کے علاوہ ہم نے اس کتاب کی تالیف میں جن مآخذ سے استفادہ کیا ہے وہ قریب قریب سمجھی جانے بیچانے ہیں۔ ہم نے ایک استہام یہ کیا ہے کہ ہندو اور انگریز مورخوں نے جو کتا میں زمانہ حال میں اس موضوع پر لکھی ہیں ان پر تنقید کرنے کی بجائے قریب القریٰ فارسی مخطوطات و مطبوعات پر اعتماد کیا ہے۔

آغاز سخن

شمس السراج غنیف کی روایت ہے کہ ایک روز سلطان فیروز تغلق کے محل کے قریب ایک مجذوب الحال درویش جہنا کے کنارے وضو کر رہا تھا جب وہ وضو سے فارغ ہوا تو اس نے شاہی محل کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا: "تو جانتا ہے کہ اس محل کے اندر کون ہے؟" پھر اس نے خود ہی کہا کہ "اس محل میں جو شخص مقیم ہے اس نے دنیا بھر کے نفع اپنے پاؤں تلے دبا رکھے ہیں۔ جس دن وہ اس جہان سے اٹھ جائے گا اس دن دنیا والوں کو اس کی قدر معلوم ہوگی۔" اس درویش کا اندازہ بالکل صحیح نکلا اور سلطان فیروز تغلق کے انتقال کے بعد مرکزی حکومت کو کبھی استحکام نصیب نہ ہوا۔ دس سال کے عرصہ میں سات بادشاہ یکے بعد دیگرے تخت نشین ہوئے۔ ۱۳۹۵ء میں تیمور کے حملہ سے جہاں خاندان تغلق کا خاتمہ ہوا، وہیں سلطان دہلی کا وقار بھی خاک میں مل گیا۔ خداوند عالم کی حکومت دہلی کی فضیلت کے اندر محدود ہو کر رہ گئی۔ فیروز شاہ کے ایک جانشین محمود کے متعلق یہ شعر آج تک مشہور چلا آ رہا ہے۔

حکم خداوند عالم

از دہلی تا پالم

تیمور ہندوستان سے واپسی پر یہاں کی حکومت خضر خان کے حوالے کر گیا
خضر خان اور اس کے جانشین انتیس برس تک ہندوستان پر براۓ نام حکومت
کرتے رہے۔

سیدوں کے دور حکومت میں مرکزی حکومت کی کمزوری سے فائدہ
اٹھاتے ہوئے صوبائی حکومتیں بہت طاقتور ہو گئیں اور ہندوؤں کو بھی
اٹھانے کا موقع مل گیا۔ پنجاب میں کھوکھروں نے تباہی مچائی اور راجستان اور جالگیر
میں ہندو گناہی کے لحاظ سے سزکاٹے لگے۔ سیدوں کی کمزوری سے فائدہ اٹھا
بہلول لودھی دہلی کے تخت پر قابض ہو گیا اور اس کی کوششوں سے سلطنت دہلی
کی سرحد ہالم کی بجائے جو پور تک جا پہنچی۔ بہلول کے انتقال کے بعد سلطان
سکندر لودھی تخت نشین ہوا۔ اور اس کے اٹھائیس سالہ دور حکومت میں مرکزی
حکومت کو قدرے استحکام نصیب ہوا۔ دراصل اس کا عہد حکومت مسلمانوں
کے لئے ایک سنبھالے کا وقت تھا۔ اس کی آنکھیں بند ہوتے ہی تمام فتنوں نے
دوبارہ سر اٹھا لیا۔ اس کے جانشین ابراہیم کالو سالہ دور حکومت پٹھانوں کی باہمی
نزاع اور درباری سازشوں کی نذر ہوا اور وہ اپنی عاقبت نااندیشی کے سبب
بابر کے مقابلہ میں حکومت کی بازی ہار گیا۔

بابر کو صرف چار سال ہندوستان پر حکومت کرنے کا موقع ملا اور اس
دوران بھی وہ لڑائیوں بھڑائیوں میں مصروف رہا اور انتظامی امور کی طرف
توجہ نہ دے سکا۔ ہمالیوں نظر آ آرام طلب تھا، اس لئے اس کی کمزوری سے فائدہ
اٹھاتے ہوئے پٹھان ہندوستان پر دوبارہ قبضہ کرنے میں کامیاب ہو گئے
شیر شاہ کو بھی لقبول اس کے شام کے وقت حکومت ملی تھی۔ اس کے
جانشینوں کے زمانے میں سوریوں کا دربار سازشوں کا مرکز بنا رہا۔ ہمالیوں

اس صورت حال سے فائدہ اٹھا کر ہندوستان پر دوبارہ قابض ہو گیا۔ لیکن موت نے
اسے اتنی جلدت نہ دی کہ وہ انتظامی امور کی طرف توجہ دے سکتا۔ جب اکبر تخت
نشین ہوا اس وقت ہندوستان چھوٹی چھوٹی ریاستوں میں بٹا ہوا تھا جن میں سے
اکثر و بیشتر آپس میں برسرِ پیکار تھیں۔

اس لمبی چوڑی قہید سے ہمارا مقصد قارئین کرام کے یہ ذہن نشین کرنا ہے
کہ فیروز تغلق کی وفات سے لیکر اکبر کی تخت نشینی تک اندازاً ڈیڑھ سو سال کے عرصہ
میں، سوائے سکندر لودھی کے اٹھائیس سالہ دور حکومت کے، ہندوستان میں
کوئی مستحکم حکومت قائم نہ ہو سکی۔ ڈیڑھ سو سال کا یہ دور مسلمانوں کی اخلاقی پستی،
روحانی تنزل، بے حسی، بے عمل زندگی اور بے راہ روی کا دور ثابت ہوا۔ اس
عرصہ میں نہ تو خواجہ معین الدین اجمیری، خواجہ قطب الدین بختیار کاکی، بابا فرید الدین
گنج شکر، سلطان المشائخ نظام الدین اولیا، یا شیخ نصیر الدین چراغ دہلی کے پایہ کاکوئی
صوفی ہندوستان میں پیدا ہوئے اور عام کی صحیح رہنمائی کر سکتا اور نہ ہی مجدد الف ثانی یا
شاہ ولی اللہ حبیبی کوئی عالم پیدا ہوا جو اپنی قوت تحریر سے مسلمانوں کو خواب غفلت
سے بیدار کرتا۔ جو چند ایک صوفی اس دور میں پیدا ہوئے وہ عوام میں زیادہ مقبول
نہیں ہوئے اور جو عالم پیدا ہوئے وہ علوم شریعت کی بجائے ہندوؤں کے علوم
کی طرف زیادہ مائل رہے۔

اخلاقی انحطاط اور روحانی تنزل کے اس دور میں وحدت الوجود کا نظریہ
خاتما ہوں سے نکل کر کوچہ بازار میں پھیل گیا اور یہی چیز لقبول اقبال مسلمانوں کے
کے لئے ستم قاتل ثابت ہوئی۔ اس نظریہ کے عام ہوتے ہی مسلمانوں میں بے
راہ روی، بے عمل زندگی اور بے حسی کا آغاز ہوا اور یہی چیز انہیں فقر و غلت کی طرف
لے گئی۔ وحدت الوجود کا نظریہ عام ہوتے ہی جہاں ملک کے کئی گوشوں سے

تو یہ بات بڑی آسانی سے ذہن نشین ہو جاتی ہے کہ یہ تحریکیں عوام کی مذہب کے دوری، عملی زندگی سے لاپرواہی اور مادہ پرستی کا ردِ عمل تھیں۔

ہندوؤں اور مسلمانوں کے باہمی اختلاط سے ایک نئے معاشرہ نے جنم لیا جس میں بہمن قرآن حکیم اور امرِ توحید کا درس دینے لگے اور مسلمان ہندوؤں کے علوم کی تدیس میں مشغول ہو گئے۔ ہندو مسلم بھائی بھائی کے نظریہ کو بھی اسی دور میں فروغ ہوا۔ اس نظریہ کے حامیوں نے اس بات کا بڑی شد و مد کے ساتھ پرچار کیا کہ کفر و اسلام ایک ہی دریا کے دو دھارے ہیں، جو آگے جا کر ایک دوسرے سے مل جاتے ہیں۔ انہوں نے اوروں کو دھن کا نعرہ اسی نظریہ کی ترجمانی کرتے ہیں۔

ابا حنی فرقہ کو بھی اسی دور میں عروج ہوا۔ ابا حنی ملک کے طول و عرض میں اپنے نظریات کا پرچار کرتے پھرتے تھے۔ گو سلطان فیروز تغلق نے ابا حنی فرقہ کے متعدد افراد کو مروا ڈالا تھا۔ اس کے باوجود اس فرقہ کے بقیۃ السیف پیر اپنے نظریات کی ترویج و اشاعت میں مصروف تھے۔

مسلمانوں کی کمزوری، بے حسی، اخلاقی پستی اور مذہب سے دوری نے ہندوؤں کو بھی پر پُزنے کا موقع ہتیا کیا۔ انہوں نے جہاں ایک طرف ہندو دھرم کے احبار پر زور دیا وہاں دوسری طرف شدھی اور سنگھٹن کی تحریکیں بھی چلائیں اور مسلمانوں کو باقاعدہ مرتد نہ مقرر کیا۔ اس عہد کی تاریخوں میں باقاعدہ ایسے واقعات کا ذکر آیا ہے۔ جن سے مسلمانوں کے ارتداد کی خبر ملتی ہے۔ طبقاً اکبری کے ایک اندراج سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کالپی میں نصیر خاں نامی ایک عہدہ دار نے زندقہ والہاد کی راہ اختیار کر لی تھی۔ اسی طرح نظام الدین احمد کی ایک تحریر سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ لکھنوتی کا حاکم احمد خان کفار کی صحبت میں رہتے

انا الحق کی صدا میں سنائی دینے لگیں وہیں بعض سو فیول کو ہر چہ و شجر میں ذاتِ حق کا جلد نظر آنے لگا۔ اس دور میں صحو و تمکین کی جگہ سکروستی نے لے لی۔ ہر چھوٹے بڑے فہر اور منصبہ میں تنگ و مضطرب محض نظر آنے لگے۔ ماہرینِ عمرانیات کا خیال ہے کہ کسی معاشرہ میں مجاذیب کی بھرمار اس کے غیر صحت مند ہونے کی نشاندہی کرتی ہے۔ اُس دور میں ان مجذوبوں نے ہندوستان کے معاشرہ میں بہت بڑا منفی کردار ادا کیا ہے۔ تاریخ شرمی، مخزنِ انغافی اور اخبارِ الانبیاء کے اوراق اس پر گواہ ہیں کہ ان مجاذیب کی اکثریت عشقِ مجازی میں گرفتار تھی اور انہوں نے اس ملک میں تصوف کی فضا کو مگر مگر کے مسلمانوں کو بے راہروی پر لگا دیا۔

اس دور میں کوئی نامور عالم بھی پیدا نہیں ہوا، جو اس معاشرہ کی اصلاح کی طرف توجہ دیتا جن چند علماء کے نام ملتے ہیں ان میں سے ملک محمد جاسی، رزق اللہ مشتاقی، میاں طہ اور محمد غوث گو ایاری علومِ اسلامیہ کی بجائے ہندوؤں کے علوم کے زیادہ ماہر تسلیم کئے جاتے تھے۔ اس دور میں جو کتابیں تصنیف ہوئیں ان میں سے واقعاتِ مشتاقی، افسانہ شہاں اور تاریخِ واڈوی قابلِ ذکر ہیں۔ ان کتابوں کے اوراق ایک بگڑے ہوئے معاشرہ کے آئینہ دار ہیں اور انہیں دیکھ کر یوں معلوم ہوتا ہے کہ اس مادہ پرستی اور فتنہ طیت کے دور میں مسلمان قوم پرست ہو گئے تھے اور ان کا تکیہ عمل کی بجائے تعویذ گنڈوں پر تھا۔ لطف کی بات یہ ہے کہ اس دور میں تعویذ گنڈوں کے موضوع پر متعدد کتابیں معرضِ تحریر میں آئیں۔

اس دور کی مادہ پرستی اور فتنہ طیت نے ہندوی اور بھگتی تحریکوں کو جنم دیا جنہوں نے پورے ملک کو بھجھو کر رکھ دیا۔ اگر ان تحریکوں کا بغور مطالعہ کیا جائے

۱۰۱۱ھ میں رہنمائی کا سہارا لیکر عوام کی پیشوائی کا دعویٰ کیا لیکن وہ روحانی پیشکش
بن کر بھی ان کو روحانی سکون نہ دے سکا۔ عوام کو اخلاقی لپستی اور روحانی تنزل کے
گرداب سے نجات دلانا اکبر کے بس کا روگ نہ تھا، اس کام کے لئے حضرت
امام ربانی مجدد الف ثانی جیسے کسی "مرد خود آگاہ" کی ضرورت تھی۔ اکبر نے مذہبی
رہنما بننے کے لئے جو سوانگ بھرے تھے ان کی ایک جھلک آپ کو آئندہ صفحہ
میں نظر آئے گی۔



ہوئے مرتد ہو گیا تھا۔ افسانہ شاہاں کی روایت کے مطابق بہار کے ایک ہندو
راجہ نے اپنے زیر اثر علاقہ میں عثمانی النسل مسلمانوں کو شہ کھ کر لیا تھا اور ان
میں سے جنہوں نے اسلام ترک کرنے سے انکار کیا انہیں قتل کر دیا۔ چینیہ جیتا
کی روایت ہے کہ چینیہ نے ہندو میں ایک پرکوشدھ کے اس کا نام رامداس رکھا
اسی طرح اس کی کوشش سے بھلی خان نامی ایک بچہ ان اپنے ساتھیوں سمیت
شدھ ہوا۔ لطائف قدوسی کی ایک روایت سے اس بات کا پتہ چلتا ہے کہ اوہ
کے مشہور قصبہ ردولی میں کفار کا محل دخل ہو گیا تھا اور شیخ عبدالقدوس گنگوہی
وہاں سے ہجرت کرنے پر مجبور ہو گئے تھے۔ رانا سانگھانے راجستھان میں مسلمانوں
کا ناطقہ بند کر دیا تھا۔ اس نے سلطان دہلی کی کمزوری سے فائدہ اٹھاتے ہوئے
ناگور اور اجمیر کی قدیم اسلامی بستیوں کی اینٹ سے اینٹ بجا دی اور وہاں کی مسلم
آبادی نے بھاگ کر احمد آباد میں پناہ لی۔ بدایونی کی روایت ہے کہ ہمبول لقال
نے اپنے دور اقتدار میں بہت سے اسلامی شعائر مٹا دیے تھے۔ ایک اور روایت
کے مطابق ہمبول لقال کی جنم بھومی ریواڑ میں سیڈول کا ایک خاندان آباد تھا۔
انہوں نے اپنے ایک بچے کی پیدائش پر حقیقہ کیا۔ شومئی قسمت سے کسی چیل یا کوئے
نے ایک بڑی اٹھا کر ہمسایہ ہندو کے گھر میں پھینک دی۔ اتنی سی بات سے
مشغل ہو کر ہمبول لقال نے سیڈول کے پورے خاندان کو ذبح کر واڈالا۔ ان
امثال سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اکثر مقامات پر اچھے ہندو وھرم اور
شدھی کی تحریکیں جارحیت اختیار کر گئی تھیں اور مسلمان دارالاسلام میں رہتے
ہوئے بھی ہندوؤں کی چہرہ دستیوں سے محفوظ نہ تھے۔

اکبر کے تخت نشین ہوتے ہی ملک کو سیاسی استحکام نصیب ہوا لیکن مسلمان
جہول کے تول اخلاقی لپستی اور روحانی تنزل کے گرداب میں پھنسے رہے۔ اکبر نے

اکبر کی ابتدائی مذہبی زندگی

اکبر علمائے و مشائخ کی صحبت میں رہ کر اپنے ابتدائی دور حکومت میں ایک راسخ العقیدہ مسلمان بن گیا تھا، ان ایام میں مذہبی رواداری کا تو ذکر ہی کیا، اس کا مذہبی تعصب اس انتہا کو پہنچ چکا تھا کہ جب ۹۷۱ھ ہجری میں مرزا مقیم صفہانی جیلن چک والی کشمیر کے سفیر میر یعقوب بن بابا علی کو لیکر اس کے دربار میں حاضر ہوا تو اکبر نے علماء سے فتویٰ لیکر ان کو شیعہ ہونے کے جرم میں قتل کروا دیا۔ مشہور شیعہ عالم میر گھنی شیرازی کا ۹۷۲ھ ہجری میں انتقال ہوا تو ان کے معتقدین نے انہیں امیر خسرو کے پہلو میں دفن کر دیا۔ سنیوں کو اس بات کا بے حد رنج ہوا اور ان کی طرف سے ”صدر وقاصی و شیخ الاسلام لعرض رسانیدند کہ میر خسرو ہندو نیست و سنی و میر قاضی عراقیست و رافضی و رین کہ میر خسرو از صحبتش متنازی خواہد بود۔ بیچ شک نیست۔“

روح راجحت نا جنس عذابے است الیم

۱۔ تاتارخ محمدی، ورق ۳۲، ”بیب رفض لفرمان اکبر بادشاہ کشتہ شد“ از منتخب التواریخ، جلد ۲

ص ۱۲۴، ابن ہرودتھس الفتویٰ شیخ عبدالباقی و دیگر علماء کہ عیال او بودند در میان فتح پور بجزای

اعمال مشوم رسانیدند“

اکبر نے ان کی درخواست قبول کرتے ہوئے حکم دیا کہ میر قاضی کے جسد کو وہاں سے نکال کر کسی دوسری جگہ دفن کیا جائے۔

اکبر کے مصاحب علماء بھی اسی کی طرح متعصب سنی واقع ہوئے تھے۔ مخدوم الملک مولانا عبد اللہ سلطان پوری ہمدولیوں کو دڑے لگو کر مروا دیا کرتے تھے۔ اکبر کے صدر الصدور شیخ عبدالباقی بھی شیعوں کے معاملے میں بڑے متعصب واقع ہوئے تھے، انہوں نے میر حبش کو ”رفض“ اور خضر خاں سروانی کو سب نبی کے جرم میں مروا ڈالا تھا۔

اکبر کو ادلیا کے گرام کے ساتھ جو عقیدت تھی وہ اُسے اپنی والدہ کی جانب سے ورثے میں ملی تھی۔ اس کی والدہ حمیدہ بانو بیگم مشہور صوفی اور شاعر شیخ احمد جام زندہ پیل کی اولاد سے تھی کہ یہ شیخ احمد جام وہی بزرگ ہیں جن کا یہ شعر:-

کشتگان خجرت لیم را، ہر زمان از غیب جانے دگر است

محل سماع میں سن کر خواجہ قطب الدین بختیار کاکی کی روح نفس مخضری سے پرواز کر گئی تھی۔ ہم پید سے دلق کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ اکبر کی مرثیت میں بزرگوں کے لئے عقیدت کے جذبات موجود تھے۔ کئی بار وہ پاک پٹن میں حضرت بابا فرید الدین گنج شکر کے مزار پر الزار پر خراج عقیدت پیش کرنے کی غرض سے حاضر ہوا۔ دہلی میں سلطان المشائخ کے مزار پر بھی وہ اکثر فاتحہ خوانی کے لئے جایا کرتا تھا۔ اکبر میں خواجہ معین الدین حسن سجری کے روضہ مطہرہ پر سالانہ حاضری تو اس کا معمول بن چکی تھی۔ اکثر ایسا بھی ہوا کہ وہ خواجہ بزرگ سے اظہار عقیدت کی

۱۔ ایضاً، ص ۲۵۵

۲۔ ایضاً، ص ۹۹

۳۔ روضۃ الطاہرین، ورق ۵۲، اکبر دی گریٹ مغل، ص ۴۷

خاطر اجمیر تک پایادہ گیا۔ جب ۹۸۲ھ ہجری میں بنگال کے حاکم داؤد کو شکست ہوئی تو اکبر نے مال غنیمت میں سے اس کے نقائے خواجہ صاحب کے روضہ پر بندر گزرائے۔ اس کے قیام اجمیر کے دوران خالقاہ معینیہ میں بلا ناغہ محفل سماع منعقد ہوتی جس میں بادشاہ علماء و مشائخ کی معیت میں شرکت کرتا۔ جب خان زمان نے ۱۵۶۵ء میں اس کے خلاف بغاوت کی تو اس کے مقابلہ پر نکلنے سے پہلے اکبر دہلی کے تمام اولیائے اللہ کے مزارات پر بغرض و عا حاضر ہوا۔ بدایونی رقمطراز ہے کہ سلیم کی ولادت کے بعد اکبر بزرگان دہلی کے مزارات پر فاتحہ خوانی کے لئے گیا تھا۔

﴿ شرف الدین حسین کی بغاوت کے دوران ایک روز اکبر میر کرتے ہوئے ماہم انگہ کے تعمیر کردہ مدرسہ خیر المنازل کے پاس سے گذرا تو شرف الدین حسین کے ایک ایجنٹ فولاد نامی نے مدرسہ کی چھت سے اکبر سے ایک تیر چلا یا اکبر کو معمولی زخم آیا جو چند روز کی مرہم پٹی سے درست ہو گیا۔ اس اچانک حملہ سے بچ نکلنے کو اکبر کرامات پیران حضرت دہلی سے تعبیر کیا کرتا تھا ۱۱۵۷ھ ﴾

اکبر جب کبھی بزرگان دہلی کے مزارات کی زیارت کے لئے جاتا تو وہ اپنے

۱۱۵۷ھ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۱۲۴۔ ازاگرہ پایادہ بجان اجمیر روانہ شد۔ ۱۱۵۷ھ ایضاً، ص ۱۸۵۔
۱۱۵۷ھ ایضاً۔ ہر روز بدستور معہ دوران روضہ مقدسہ شہا صحبت با اہل اللہ و علماء و صلیٰ و ائمتہ مجلس سماع و صفا منعقد می شود۔ ۱۱۵۷ھ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۵۲۔

۱۱۵۷ھ ایضاً، ص ۱۲۴

۱۱۵۷ھ ایضاً، ص ۶۲۔ ابن معنی را از قیہات غیبی و کرامات پیران حضرت دہلی

والستہ ۱۱۵۷ھ

والد کے مقبرہ پر بھی فاتحہ خوانی کے لئے ضرور جاتا۔ اس مقبرہ میں سینکڑوں کی تعداد میں حور و لیش اور حفاظ مقیم تھے جن کے خورد و نوش کا انتظام سرکار کی طرف سے ہوتا تھا۔ ایک بار اکبر دہلی میں مقیم تھا کہ حسین خان اس سے معافی طلب کرنے آیا۔ اکبر نے اس کی درخواست کی طرف کوئی توجہ نہ دی اور شہباز خان کو حکم دیا کہ حسین خان کے تمام مال و متاع پر قبضہ کر کے اسے مقبرہ بہالیوں میں مقیم فقرار اور مستحقین میں تقسیم کر دو۔

اس کے عہد میں شیخ نظام نارنگی ابھی حیات تھے اور ان کے زہد و اتقا کا شہرہ دور و دور تک پھیلا ہوا تھا۔ ایک بار اکبر بھی اجمیر جاتے ہوئے ان کی خدمت میں حاضر ہوا تھا۔ ۹۸۰ھ ہجری میں اکبر اجمیر میں سید حسین خٹک ہوار کے مزار پر فاتحہ خوانی کرتا ہوا نظر آتا ہے۔ اس واقعہ کے چند سال بعد ہم اسے ہانسی میں جہنر قطب جہال کے مزار پر چین نیاز جھکائے ہوئے دیکھتے ہیں۔ یہ صوفیائے کرام کے ساتھ عقیدت کا ہی نتیجہ تھا کہ اس نے فتح پور سیکری میں حضرت شیخ سلیم چشتی کے قرب میں نیا دار الحکومت تعمیر کیا۔

﴿ شیخ سلیم چشتی کے ساتھ اکبر کو جو عقیدت تھی وہ محتاج بیان نہیں شیخ موصوف کا روضہ جو اکبر نے تعمیر کروایا ہے وہ فن تعمیر کا شاہکار ہونے کے علاوہ شیخ موصوف سے اس کی عقیدت کا منہ بولتا ثبوت ہے۔ شیخ ہی کی دعا سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اسے فرزند عطا فرمایا تھا جس کا نام شیخ کے نام کی مناسبت سے سلیم رکھا گیا۔

۱۱۵۷ھ ایضاً، ص ۱۸۴۔ ہر چہ اذیل و شتر و اسب و سایر اسباب سپاہ گہری داشت بہر لطف

و مستحقان و معتقدان روضہ یاد شاہ عفران پناہ و اہل مدارس و فوافق بخشید۔

۱۱۵۷ھ ایضاً، ص ۱۵۲۔ ii۔ اکبر نامہ، جلد ۳، ص ۲۲۷

۱۱۵۷ھ ایضاً، ص ۳۷۱۔ ۱۱۵۷ھ ایضاً، ص ۳۳۲

ان امثال سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ وہ اہل علم کے گھر جا کر ان کی جوتیاں بیدھی کرنے کو اپنے لئے باعث سعادت سمجھتا تھا۔

(بدلایونی کا بیان ہے کہ ایک بار میں سفر سے واپسی پر بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو بادشاہ نے اثنائے گفتگو مجھ سے پوچھا کہ شیخ عبدالنبی سے بھی ملے ہو یا نہیں میں نے کہا سیدھا آپ ہی کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں یہ سن کر بادشاہ نے کہا جاؤ ان سے بھی مل لو اور ہاں یہ دو شاہ میری طرف سے ان کی خدمت میں پیش کر کے کہنا کہ یہ آپ ہی کے بیٹے شاہی کارخانہ میں بنوایا ہے۔)

(ایک بار امراء، علماء و مشائخ اکبر کو اس کی سالگرہ پر مبارک باد دینے آئے۔ وہ اس وقت زعفرانی رنگ کا لباس زیب تن کے ہوئے تھا۔ شیخ عبدالنبی نے اس لباس پر اعتراض کیا اور اسے دوسرا لباس پہننے کی تاکید کی۔ شیخ نے شدت تاکید کو اس جوش سے ظاہر کیا کہ ان کے عصا کا سراپا بادشاہ کے جامہ کو جا لگا۔ بادشاہ اس وقت تو خاموش رہا لیکن واپسی پر حرم میں اپنی والدہ سے شیخ کی شکایت کی۔ اسکی والدہ نے کہا کہ بیٹا تم اس بات پر ناراض نہ ہونا کیونکہ یہ بات کتابوں میں لکھی جائے گی کہ ایک پیرفلوک نے ایسے بادشاہ عالی جاہ کو عصا مارا اور وہ محض شرع کے ادب سے خاموش رہا۔)

حضرت محمد غوث گوالیاری کا شمار ہندوستان کے گئے چنے اولیائے اللہ میں ہوتا ہے۔ بابر نے بھی اپنی تزک میں ان کا ذکر خیر کیا ہے۔ ہمایوں کو ان سے

۱۳۳۰ھ۔ ایضاً، ص ۲۳۷۔ دو شاہ غوثی اعلیٰ داد مار کر انہما پر وہ شیخ راہبیں دیکھ کر از کاٹھا خاصہ ماست کہ بہ نیت شامزائیش کر وہ بودیم۔

۱۳۳۰ھ تاثر الامراء، جلد ۲، ص ۵۶۱۔ تزک بابری، ص ۲۰۲

بدایونی رقمطراز ہے کہ اکبر نے سلیم کی ولادت سے قبل رانی جو دھابائی کو شیخ کے گھر بھیج دیا تھا تاکہ ان کی توجہ اور رومانی کے شامل حال رہے۔ اسی طرح شہزادہ مراد کی ولادت بھی شیخ ہی کے گھر میں ہوئی تھی۔ شہزادہ وانیال کی ولادت سے قبل اکبر نے اس کی والدہ کو لچھریں خواجہ اجیری کے روضہ مطہرہ کے سجادہ نشین شیخ وانیال کے گھر بھیج دیا تھا۔ اکبر نے نومو لو و فرزند کا نام شیخ وانیال کے نام کی مناسبت سے وانیال رکھا۔

جب شہزادہ سلیم نے ذرا ہوش سنبھالا تو اکبر نے اس عہد کے مشہور محدث مولانا میر کلاں ہروی سے درخواست کی کہ وہ شہزادہ کی رسم بسم اللہ و اکبریں۔ انھوں نے شہزادہ کو بادشاہ اور عمائدین سلطنت کی موجودگی میں بسم اللہ الرحمن الرحیم، الرحمن علم القرآن، پڑھایا۔ اس رسم کی ادائیگی کے بعد شہزادہ کی تعلیم و تربیت قدوة المحدثین میرک شاہ بن میر جمال الدین محدث کے سپرد کی گئی۔ جب شہزادہ اچھی طرح لکھنے پڑھنے کے قابل ہو گیا تو اکبر نے اسے حکم دیا کہ وہ شیخ عبدالنبی کے گھر جا کر ان سے حدیث کی تعلیم حاصل کرے۔ بادشاہ کو شیخ عبدالنبی کے ساتھ جو عقیدت تھی وہ محتاج بیان نہیں، وہ اکثر ان کے گھر جا کر درس حدیث میں شرکت کیا کرتا تھا۔

۱۳۰۸ھ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۱۰۸۔ ایضاً، ص ۱۲۳۔ طلوع کعب سعادت و اقبال شہزادہ مراد و منزل شیخ سلیم دست داد۔ شاہ اکبر نامہ، جلد ۲، ص ۳۳، ۳۴۔ ۱۳۰۹ھ منتخب التواریخ جلد ۲، ص ۱۲۰۔ ایضاً۔ ۱۳۰۸ھ ایضاً، ص ۲۰۴۔ شہزادہ بزرگ راجہ راجہ تعلیم و نہاد متا سبن چہی حدیث مولوی مخدومی مولانا عبدالرحمن جامی قدس سرہ العزیزہ میگفت۔

۱۳۰۸ھ ایضاً۔ بادشاہ از تعلیم و احترام گاہ گاہی بہت استماع علم حدیث بخانہ شیخ میرفتند و یک دوم تہ کش پیش پائی ادھم نامند۔

کام کرتے تھے۔ ایک بار ان کی محفل میں سلطان محمود خان بیٹھا ہوا تھا کہ آستان
سے کچھ چنگاریاں اڑ کر چٹائی پر پڑیں اور چٹائی نے آگ پکڑ لی۔ محمود خان فوراً اپنی
جگہ سے اٹھا اور باہر سے اپنے دامن میں مٹی ڈال کر لایا اور اپنے ہاتھوں سے
آگ بجھائی۔

بابر کا نانا یونس خان آخری عمر میں نائب ہو کر ان کا مرید ہو گیا تھا۔ امین احمد
رازی کا بیان ہے کہ بابر کا دادا سلطان ابو سعید پاپا وہ ان کی خدمت میں جایا کرتا
تھا اور ان کے مشورے کے بغیر وہ کوئی کام نہ کرتا تھا۔ خواجہ صاحب کا چاہ
و جلال بادشاہوں سے بڑھا ہوا تھا اور ماوراء النہر کے سلاطین کو ان کے حضور
میں دم مارنے کی جرات نہیں تھی، بابر اپنے تایا سلطان احمد میرزا کے بارے میں
لکھتا ہے:

حضرت خواجہ عبید اللہ ارادت تمام
داشت۔ حضرت خواجہ مقوی و مربی
اوبود۔ علی الخصوص در صحبت خواجہ
چنانچہ میرگریند کہ در مجلس خواجہ تا آن زمان
کہ می نشستہ ازین زانو بزا نو دیگر نمی
گشت۔ یک مرتبہ خلاف عادت
در صحبت خواجہ ازین زانو بزا نو می دیگر
تکلیف کردہ بود بعد از برخاستن میرزا خواجہ

وہ حضرت خواجہ عبید اللہ سے بڑی عقیدت
رکھتا تھا اور حضرت خواجہ بھی اس کے
مددگار اور سرپرست تھے۔ میرزا
ان کا بڑا ادب کیا کرتا تھا۔ لوگوں
کا کہنا ہے کہ خصوصاً جب وہ خواجہ
صاحب کے حضور میں بیٹھتا تو اپنا
زانو بھی نہ بدلتا تھا۔ ایک بار اس نے
خلاف عادت خواجہ صاحب کے حضور

۳۶ تا تاریخ رشیدی، ورق ۱۱

۳۷ ایضاً۔ ورق ۱۱۔ رقبہ ارادت خود در سلک خدام آستان ملا ایک آنحضرت ہنسک گردانیدہ بود
۳۸ ہفت اقلیم، ورق ۱۱
۳۹ تزک بابری۔ ص ۱۳

اور ان کے بھائی شیخ بہلول سے بڑی عقیدت تھی۔ شیر شاہ سوری اپنے عہد
حکومت میں اسی بنا پر ان کے ورثے آزار ہوا تو آپ گوالیار سے ترک سکوت
کر کے گجرات تشریف لے گئے جہاں خواص و عوام نے آپ کی تکریم کی اور
ہاتھوں ہاتھ لیا۔ جب پندرہ سال کی جلا وطنی کے بعد ہمایوں دوبارہ ہندوستان
آیا تو آپ بھی اپنے خلفا اور مریدین کے ساتھ گوالیار تشریف لے آئے۔ ہمایوں
چونکہ آپ کا دل و جان سے معتقد تھا اس لئے اکبر کو بھی ان سے عقیدت پیدا ہو گئی
تھی۔ اکبر نے ان کے گزارہ کے لئے ایک کروڑ (دوام) سالانہ آمدنی کی جاگیر مخصوص
کر دی تھی۔ ان کے انتقال کے بعد ان کے فرزند شیخ ضیاء اللہ کے ساتھ بھی
اکبر کے تعلقات قائم رہے۔ جب وہ فتح پور سیکرہ می تشریف لائے تو اکبر نے
عبادت خانہ میں ان کے بیٹھنے کے لئے ایک نشست مخصوص کر دی۔

اکبر کے آباؤ اجداد کو نقشبندیہ سلسلہ کے گل سرسب خواجہ ناصر الدین عبید اللہ چوہدری
کے ساتھ ایک گونا عقیدت تھی۔ امین احمد رازی لکھتا ہے کہ ترکستان، فرغانہ ماوراء النہر
اور خراسان کے باشندے ان کے دل و جان کے ساتھ معتقد تھے اور سلاطین
زمان و خواقین نافذ فرمان ان سے نسبت ارادت رکھتے تھے۔ میرزا جید
و غلات کا بیان ہے کہ بادشاہ اور خواقین ان کے سامنے نوکرانہ کی طرح

۳۶ منتخب التواریخ، جلد ۳، ص ۴۰۔ ۱۱ جلد اول ص ۳۵۰۔ بادشاہ نسبت باؤ اعتقاد
و خلاص داشتند۔ ۱۱ مخزن افغانی، ورق ۱۱۔ عقیدہ ہمایوں بادشاہ شیخ بہلول سے حد بود
۳۷ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۲۔ شامشای با اعتقاد درست اور ابدیدہ

۳۸ ایضاً، ص ۲۵

۳۹ ایضاً، ص ۲۰۲

۴۰ ہفت اقلیم، ورق ۱۱

بابر کی تزک اس بات کی شاہد ہے کہ بابر کو بھی خواجہ صاحب سے ایک گوناں عقیدت تھی۔ جہاں کہیں تزک میں ان کا ذکر آیا ہے بابر کا قلم عقیدت کے پھول بچھا کر کرتا ہے۔ خواجہ صاحب سے تعلق خاطر کی بنا پر بابر کو سلسلہ نقشبندیہ کے مشائخ کے ساتھ غیر معمولی عقیدت پیدا ہو گئی تھی۔ اسی جذبہ عقیدت کے تحت بابر نے اپنی بیٹی گلرخ بیگم کی شادی خواجہ زادہ نور الدین محمد سے کر دی تھی یہ بزرگ سالار قافلہ نقشبندان، خواجہ بہا الدین نقشبند کے اخلاف میں سے تھے۔ اس قرآن السعدین کے نتیجہ میں سلیم سلطان پیدا ہوئی جس کا نکاح بیرم خان سے ہوا تھا۔ بیرم خان کے انتقال کے بعد خواجگان نقشبندیہ سے نسبت پیدا کرنے کی نیت سے، اکبر نے سلیم سلطان سے عقد کر لیا۔

اکبر کی ایک بہن سکینہ بانو بیگم کی شادی بھی نقشبندیہ خاندان کے ایک بزرگ خواجہ حسن نقشبندی سے ہوئی تھی۔ اکبر کی ایک دوسری بہن بخشی بیگم کا عقد نکاح خواجہ شرف الدین حسین کے ساتھ ہوا تھا، یہ بزرگ خواجہ ناصر الدین عبدالحقاری کے فرزند خواجہ بھائی کے پڑپوتے تھے۔ ایک بار خواجہ شرف الدین حسین کے والد خواجہ معین الدین ہندوستان تشریف لائے تو اکبر نے بڑے احترام کے ساتھ ان کا استقبال کیا۔

۱۳۹- تزک جہانگیری، ص ۱۱۳ ii- تاج جہانگیری، ورق ۷۲ الف

iii- مرآت العالم، ورق ۳۲۸ ۱۷- تاریخ محمدی، ورق ۱۲۱

۱۳۹- تاریخ محمدی، ورق ۱۳۲- ii- دربار اکبری، ص ۸۶۶- iii- تزک جہانگیری، ص ۶ جہانگیری میں کا نام سکینہ بانو کی بجائے نجیب النساء بیگم تحریر کیا ہے۔ محمد بن رستم نے تاریخ محمدی میں ایک اور موقع پر اس کا نام بخت النساء بیگم لکھا ہے جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے۔ (ورق ۱۳۱) ان بیانات کو مد نظر رکھ کر اس نتیجہ پر پہنچا کہ اس کا نام سکینہ بانو بیگم اور لقب نجیب النساء بیگم ہو گا۔ ۱۳۹- دربار اکبری، ص ۷۴۷۔

فرمودہ کہ در جائے کہ میرزا میں اپنا زانو بدلا، توجیب وہ اٹھ کر گیا نشستہ بودند ملا حلقہ نمایند تو خواجہ صاحب نے حکم دیا کہ جہاں میرزا بیٹھا تھا اس جگہ کا معائنہ کیا جائے۔ دیکھا تو وہاں ایک بڑی بڑی تھی۔

بابر کے والد عمر شیخ میرزا کو بھی خواجہ صاحب کے ساتھ بچہ عقیدت تھی۔ بابر اپنی تزک میں میرزا کے متعلق کہتا ہے۔

حضرت خواجہ عبد اللہ احرار ارادہ حضرت خواجہ عبد اللہ احرار سے داشت و صحبت ایشان بسیار عقیدت رکھتا تھا اور ان کی صحبت میں شرف شدہ بود و حضرت خواجہ بھی کافی مشرف ہوا تھا۔ حضرت خواجہ ہم فرزند گفتہ بودند۔

جب بابر کے پیدا ہونے کی خوشخبری عمر شیخ میرزا کو سنائی گئی تو اتفاق سے وہ اس وقت خواجہ صاحب کی خدمت میں حاضر تھا۔ اس نے فی الفور آپ سے درخواست کی کہ نومو لوہ کے لئے کوئی نام تجویز فرمائیں۔ میرزا کی درخواست پر آپ نے نومو لوہ کا نام بابر الدین محمد تجویز کیا۔ بابر کے عقیدہ کی تقریب میں خواجہ صاحب نے میرزا کی دعوت پر شرکت فرمائی۔

۱۳۹- ایضاً، ص ۶۔

۱۳۹- انکبوت نامہ، جلد اول، ص ۸۷- قدوة اولیای کبار ناصر الدین خواجہ احرار بنہ بانو فیض آثار خود اسم گرامی ابن سعوط طالع بظہیر الدین محمد تسمیہ نموند- ii- مرآت العارفین، ورق ۲۸ الف- iii- مرآت جہاں نما- ورق ۱۲۱- iv- مرآت العالم، ورق ۲۹۸ الف- قدوی اولیای کبار ناصر الدین خواجہ احرار بنہ بانو فیض الدین محمد تسمیہ ساخت۔

۱۳۹- اے سہری آن پرشین لنگو ایچ اینڈ لٹریچر ایٹ وی منل کورٹ، جلد اول، ص ۷۷

اور ان کی عزت میں کوئی کسر اٹھانہ رکھی۔ اسی طرح ایک بار خواجہ ناصر الدین عبید
احمدی کے اخلاف میں سے خواجہ یحییٰ ہندوستان تشریف لائے تو اکبر نے انہیں
ہاتھوں ہاتھ لیا اور ان کے اخراجات کے لئے ایک جاگیر پیش کی۔ کچھ عرصہ بعد اکبر نے
انہیں میراج بنا کر مکہ مکرمہ روانہ کیا اور سفر حج سے واپسی پر انہیں مستقل طور پر اگرہ میں
ہی ٹھہرایا۔ اسی طرح جب خواجہ بزرگ کے اخلاف میں سے خواجہ عبدالشہید ہندوستان
تشریف لائے تو اکبر نے ان کا احترام بھی دل و جان سے کیا۔

ان امثال سے یہ نتیجہ اخذ کرنا چنداں دشوار نہیں کہ اکبر کے آباد اجداد و خود
اکبر کی سرشت میں بزرگوں کے لئے عقیدت کے جذبات بدرجہ اتم موجود تھے۔
مخدوم الملک مولانا عبداللہ سلطانپوری اس عہد کے ایک جید عالم تھے
اور شیر شاہ سوری نے اپنے عہد حکومت میں ان کی علمیت سے متاثر ہو کر انہیں
صدر اسلام کا خطاب دیا تھا۔ شیر شاہ کا بیٹا سلیم شاہ ان کا دل و جان سے احترام
کرتا اور انہیں اپنے ساتھ تخت پر بٹھایا کرتا تھا۔ ہمایوں نے جب دوبارہ دہلی
پر قبضہ کیا تو انہیں شیخ الاسلام کا خطاب مرحمت کیا۔ بیرم خان نے اکبر کے ابتدائی
دور حکومت میں ان کا ایک لاکھ روپیہ سالانہ وظیفہ مقرر کیا۔ بیرم خان کی مغزولی کے
بعد بھی اکبر نے انہیں ان کے منصب پر برقرار رکھا۔

مخدوم الملک بڑے راسخ العقیدہ بزرگ تھے اور شیخ الاسلام کی حیثیت سے

۱۰۰ الف ۴۶۲ منتخب التواریخ، جلد ۳، ص ۱۰۰
۱۰۱ الف ۴۶۲ دربراسم تعظیم و تکریم و لوازم اکرام و احترام فروگذاشتی واقع نشد
۱۰۲ الف ۱۱۲ تذکرۃ الامراء، ورق ۱۱۲ الف ۴۶۲ مآثر الامراء، جلد ۳، ص ۲۵۲
۱۰۳ الف ۴۶۲ شعر العجم، جلد ۳، ص ۲۰ - الف ۴۶۲ ایضاً۔

وہ ہمیشہ رفع بدعت اور ترویج شریعت کے لئے کوشاں رہتے تھے جس کی
کے متعلق یہ سنتے کہ وہ شریعت کا احترام نہیں کرتا یا وہ کسی دوسرے فرقے سے
تعلق رکھتا ہے تو اسے فوراً جواب طلبی کے لئے دارالحکومت بلا لیتے، بڑے بڑے
ذی شان مشائخ بھی ان کے احتساب سے نہ بچ سکتے تھے ایک بار انہیں یہ خبر ملی کہ
شیخ داؤد کمرانی شیرگڑھی کی خانقاہ میں ان کے مرید "یا داؤد، یا داؤد" کا ورد کرتے
ہیں تو انھوں نے شیخ موصوف کو جواب طلبی کے لئے دارالحکومت طلب کر لیا۔
عزالملاقات مخدوم الملک نے ان سے کہا کہ میں نے سنا ہے تمہارے مرید ذکر
کرتے وقت "یا داؤد یا داؤد" کہتے ہیں۔ شیخ نے جواب دیا کہ مجھ کو سننے میں شبہ ہوا
ہوگا وہ یا داؤد کہتے ہوں گے۔

شیخ طاہر لوبہرہ پٹنی اس عہد کے بڑے نامور محدث تھے اور مخدوم الملک
کی طرح وہ بھی رفع بدعت اور ترویج شریعت کے لئے کوشاں رہتے تھے۔
جب ان کی قوم نے ہمدی فرقہ کے عقائد اپنائے تو شیخ طاہر نے اپنے سر سے
دستار اتار لی اور یہ عہد کیا کہ جب تک وہ ان کو راہ راست پر نہیں لے آتے
اس وقت تک وہ اپنے سر پر دستار نہیں باندھیں گے۔ جب ۹۸۰ ہجری میں اکبر
نے گجرات فتح کیا تو ان کی خدمت میں بھی حاضر ہوا۔ اس موقع پر اکبر نے نصرت
وین متین بروفق ارادہ شہا بزمہ سعادت من لازم است۔ کہتے ہوئے ان کے
سر پر اپنے ہاتھوں سے دستار باندھی۔ اس سے یہ مترشح ہوتا ہے کہ اکبر

۱۰۴ الف ۴۶۲ منتخب التواریخ، جلد ۳، ص ۴۰ - الف ۴۶۲ تذکرۃ علماء ہند، ص ۱۰۳ نشہ دربار اکبری، ص ۳۸۶
۱۰۵ الف ۴۶۲ مآثر الکرام، جلد ۲، ص ۱۹۵ - الف ۴۶۲ الجہد العظیم، ص ۸۹۱ - نواب صدیق حسن خان کے الفاظ
یہ ہیں: وعرف علی کسر البواہیا المہدیۃ الذین کالوا قومہ وعہد ان لا یوقط العمامۃ
علی راسہ حتی یزیل تلک البدعۃ فلما استولی السلطان اکبر والی دہلی فی سنۃ ۹۸۰
علی کجرات واجتمع بالشیخ ربط العمامۃ بیدہ علی راس الشیخ فقال علی ذمہ
معدلتی نفقۃ الدین وکسر الفرقۃ المبتدعین۔

نصرت دین متین اور رفیع بدعت کو حاکم وقت کا فریضہ سمجھتا تھا یہی وجہ تھی کہ اس نے شیخ سے یہ کہہ دیا تھا کہ آپ بلا وجہ انگلیں نہ بھول، دین کا غم کھانے کے لئے میں جو موجود ہوں۔

(اکبر کے عہد میں گجرات پنجاب) میں ایک بڑے اونچے پایہ کے صوفی مقیم تھے جن کا نام نامی شیخ سری تھا۔ جب اکبر نے کشمیر پر لشکر کشی کی تو ان کی خدمت میں بغرض دعا حاضر ہوا۔ فتح کشمیر کے بعد اکبر نے انہیں پندرہ سو بیگہ زمین بطور نذرانہ پیش کی۔ اکبر کا جاری کردہ فرمان آج بھی گجرات میں محفوظ ہے اور اس کا عکس میرے ناضل دوست پروفیسر احمد حسین احمد صاحب کے پاس موجود ہے۔

سید محمد میر عدل کا بھی اکبر پر کافی اثر تھا۔ عبدالقادر بدایونی رقمطراز ہے کہ وہ اپنے فرانس کی انجام دہی میں بادشاہ کی بھی پروا نہ کرتا تھا۔ اس کے احتساب عوام تو عوام خود اکبر بھی ہر سال رہتا تھا۔ ایک بار اس کی موجودگی میں جب حاجی ابراہیم ہر بندی نے یفتویٰ دیا کہ مردوں کو سرخ رنگ کا لباس پہننا جائز ہے تو میر عدل نے بادشاہ کے حضور میں حاجی کو برا بھلا کہا اور عصا لیکر اُسے مارنے پر آمادہ ہو گیا۔ جب اکبر راہ راست سے بھٹکا اور اس نے علماء کو حکم دیا کہ وہ جواز متعہ پر مزید تحقیق کریں تو اس نے میر عدل کو مصلحتاً آگاہ سے بھٹکے تبدیل کر دیا۔^{۵۴} اکبر علماء و مشائخ کا اس حد تک قدر دان تھا کہ ایسا بہت کم دیکھنے میں آیا ہے کہ علماء نے کسی کی سفارش کی اور وہ اس نے رو کر دی ہو۔ وہ ان کی سفارش کو

^{۵۴} منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۱۰۔ ایضاً ص ۲۱۱۔ میر عدل در مجلس پادشاهی اورا بد بخت ملعون گفتہ و دشنام ہا وادہ و عصابی زدن برداشت تا بجملہ خلاص یافت۔^{۵۵} ایضاً ص ۲۱۰۔^{۵۶} عبدالشہید نے شرف الدین حسین کی رہائی کی دوبار سفارش فرمائی، لیکن شرف الدین حسین کا جرم اتنا سنگین تھا کہ اکبر نے ان کی سفارش کو شرف قبولیت بخشا، ویسے خواجہ موصوف کے احترام میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا گیا۔ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۱۷۱، ۱۸۲۔

بہمیشہ شرف قبولیت بخشا تھا۔ گذشتہ صفحات میں ہم خان زمان کی بغاوت کے متعلق پڑھ چکے ہیں۔ اس کی طاقت اور حالات کی نزاکت کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ اکبر اس کے مقابلہ پر نکلنے سے پہلے بزرگان دہلی کے مزارات پر اپنی کامیابی کے لئے دعائیں مانگتا پھرتا تھا۔ جب اس نے خان زمان پر قابو پالیا تو اپنے استاد میر عبداللطیف قزوینی، مخدوم الملک عبداللہ سلطانپوری شیخ عبدالنسی صدر الصدور اور میر نصی شرفی شیرازی کی سفارش قبول کرتے ہوئے اس کی خطاؤں سے درگزر کیا۔ اس واقعہ سے یہ بھی عیاں ہوتا ہے کہ علماء اس کے مزاج میں کافی حد تک دخیل تھے اور وہ ان کا کہنا ماننا تھا۔

ان علماء و مشائخ کی صحبت میں رہتے ہوئے اکبر صوم و صلوة کا پابند ہو گیا تھا۔ شیخ عبدالنسی کی ترغیب و صحبت نے سونے پر سہاگہ کا کام کیا۔ شاہنواز خان رقمطراز ہے۔^{۵۷}

اکبر بادشاہ بترغیب اجرائے احکام	دعائے کی ترغیب سے اکبر بادشاہ احکام
شرعی و امر معروف و نہی منکر	فطرت کی ترویج، امر معروف اور نہی منکر
فراوان بہد مبفر مود و خود اذان	کے بڑی کوشش کرتا تھا وہ خود
میگفت و امامت میکرد	اذان دیتا اور امامت کرتا تھا۔
حتی بقصد ثواب بمسجد	ثواب کی نیت سے وہ مسجد میں جھاؤ
جاروب میزد۔	بھی دیا کرتا تھا۔

(نماز باجماعت کا وہ اتنا اہتمام کرتا تھا کہ اس نے ہفتے کے سات دنوں کے لئے سات امام مقرر کئے ہوئے تھے جو باری باری اُسے مقررہ دن نماز

^{۵۵} ایضاً، ص ۲۵۲۔^{۵۶} ایضاً، ص ۸۲۔

^{۵۷} آثار الامراء، جلد ۲، ص ۵۶۱۔

پڑھاتے تھے۔ عبدالقادر بدایونی لکھتا ہے کہ بدھ کے روزِ امامت کے
فرائض اس سے متعلق تھے۔^{۶۵}
بادشاہ ہر سال ایک امیر حاج مقرر کر کے یہ اعلان کرتا کہ جو شخص اس
کے ساتھ حج بیت اللہ کے لئے جانا چاہے اس کے اخراجات سرکار کی طرف
سے ادا کئے جائیں گے۔ اس کے علاوہ ہر سال وہ امیر حاج کے ہاتھ
شریف کر کے لئے گراں قدر تحائف اور اہل حرم کے لئے نقد و جنس روانہ کیا
کرتا تھا۔^{۶۶} تانہ حاج کی روانگی کا منظر قابلِ دید ہوتا تھا۔ بدایونی رقمطراز ہے کہ
اس دن بادشاہ حاجیوں کی طرح احرام باندھ کر سر کے بال قصر کر داتا اور تکبیر
کہتا ہوا سرِ پابرہنہ انہیں رخصت کرنے کے دور تک ان کے ہمراہ جایا کرتا تھا۔^{۶۷}
سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اکبر کی محبت کا اندازہ اس بات
سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ جس سال شاہِ ابتر اب حاج سے فارغ ہو کر ہندوستان
والیں آیا تو وہ اپنے ساتھ ایک ایسا پتھر لیتا آیا جس پر حضور کے ”پائے مبارک“
کا نشان تھا۔ جب وہ آگرہ کے قریب پہنچا تو اکبر اپنے امراء و علمائے سمیت اس کے
استقبال کے لئے چار کوس تک گیا۔ حضور کے اہل بیت کے ساتھ بھی اس
کو بحدِ عقیدت ممتی۔ یہ اسی عقیدت کا نتیجہ تھا کہ اس نے اپنے توام بیٹوں کے
نام حضراتِ حسین کے نام پر حسین اور حسین رکھے۔^{۶۸}

۶۵ منتخب التواریخ جلد ۲، ص ۲۲۷ ۶۶ ایضاً، ص ۲۳۹، ۲۵۱

۶۷ ایضاً، ص ۲۳۹ بطریقِ محرم سرِ پابرہنہ احرام بستہ و بہ تشبہ حاج پیمان کیا
پیشیدہ دانکِ مقرر کردہ قدمی چند بمشالعت رفتند و دران حالت غریب از مردم
برخواستہ رقمطرازند ۶۸ ایضاً، ص ۳۱۰ ۶۹ ایضاً، ص ۶۹

(بانی اسلام اور بزرگانِ دین کے ساتھ وہ علوم اسلامیہ کا بھی بڑا قدردان
تھا اور ہمیشہ مصنفوں کی حوصلہ افزائی کرتا رہتا تھا۔ جب ملا عصام ابراہیم
اسفرائینی کے شاگرد رشید حافظ تاشکندی نے سورہ محمد کی تفسیر لکھی تو خواجہ
امینا کی سفارش پر اکبر نے اسے گرانقدر انعام عطا کیا۔ وہ رات کو سونے
سے قبل نقیب خان سے کوئی نہ کوئی کتاب ضرور سنتا تھا۔^{۶۹} اسے جہاں سے
بھی کوئی عمدہ کتاب ملتی تو وہ اسے فوراً اپنے کتب خانہ میں داخل کر لیتا۔ فتح
بجرات کے بعد جب اعتماد خان کا نفیس کتب خانہ اس کے ہاتھ آیا تو اس نے
ان کتابوں کی ایک بڑی تعداد اپنے کتب خانہ میں داخل کی اور بقیہ کتب علماء
و مشائخ میں تقسیم کر دیں یا تقسیم میں انوارِ اہل شکوۃ بدایونی کے حصہ میں آئی
ابوالفضل نے آغازِ ملازمت پر آیتہ الکرسی کی تفسیر لکھ کر بادشاہ کی خدمت
میں نذر گزرائی تو اس نے اس تصنیف پر اسے تحسین پیش کی۔ یہ کتاب بھی
حسبِ معمول شاہی کتب خانہ کی زینت بنی۔ اسی طرح ایک تقریب پر ملا عبدالقادر
بدایونی نے ”چہل حدیث“ بادشاہ کی خدمت میں پیش کی۔ اس مجموعہ حدیث
میں صرف ان احادیث کو جمع کیا گیا تھا جن میں غزا اور تیر اندازی کی فضیلت
آئی ہے۔ بادشاہ نے اسے بھی اپنے کتب خانہ میں داخل کر لیا۔ ان کتابوں
کے نام پڑھ کر اتنا اندازہ تو ہو جاتا ہے کہ ان ایام میں کس طرح کی کتابیں
اکبر کے مطالعہ میں رہتی تھیں۔

۶۹ ایضاً، ص ۱۸۷ ۷۰ ایضاً، ص ۳۱۱ در ملازمت شاہنشاہی بخواندن علم تاریخ
و سایر کتب نظم و نشر و زانہ و شہانہ اشتغال دارد ۷۱ ایضاً، ص ۲۰۲
۷۲ ایضاً، ص ۱۹۸ ۷۳ ایضاً، ص ۲۵۵

۱۔ یہ تھے اُس اکبر کے ابتدائی مذہبی خیالات جو آگے چل کر اکبر کے نام سے مشہور ہوئے اور جس نے ہندوستان میں مسلمانوں کے مفاد اور اسلام کو اس قدر نقصان پہنچا یا کہ آج صدیاں گزر جانے کے بعد بھی اس کی تلافی نہیں ہو سکی۔ ۱

علمائے سو

علماء و مشائخ کی صحبت میں رہتے ہوئے اکبر کو مذہب کے ساتھ وابستگی اور علوم اسلامیہ کے ساتھ ایک لگاؤ پیدا ہو گیا تھا۔ اس کی مجلس میں ہمیشہ اہل اللہ کا ذکر رہتا تھا ایک روز باتوں باتوں میں اکبر کے مصاحبوں نے اُسے بتایا کہ بنگال کے ولی صفت حاکم سلیمان کرانی کا یہ معمول تھا کہ وہ رات کے پچھلے پہر ڈیڑھ صد علماء و مشائخ کی معیت میں نماز تہجد ادا کرتا اور اس کے بعد نماز فجر تک قرآن کا درس سنتا نماز فجر کے بعد وہ کاروبار حکومت میں مشغول ہو جاتا اور اپنی رعایا کی نگہداشت میں کوشتال رہتا۔ اسی طرح اکبر کو یہ بتایا گیا کہ بدخشاں کا حاکم میرزا سلیمان صوفی مشرب اور صاحب نسبت درویش تھا اور وہ لوگوں کو مرید بھی کیا کرتا تھا۔ ایسی باتیں سن کر اکبر کے دل میں فطری طور پر یہ تحریک پیدا ہوئی کہ وہ اُن جیسا بن کر دکھائے، چنانچہ اس نے ۹۸۲ھ ہجری میں فتح پور سیکری میں شیخ عبداللہ نیازی کے حجرہ عبادت کی جگہ عبادت خانہ کی بنیاد ڈالی۔

۹۸۹ھ ایضاً ص ۳۳۹۔ خود ہم و آفاق الفضل دین اکبر مشہور شدند و مجتہد مرشد بہ البوہل مشہرت یافت۔

جب یہ عمارت بن کر تیار ہوئی تو اکبر نے علماء و مشائخ کو وہاں تشریف لاکر اپنے
مواضع حسنہ سے مستفیض کرنے کی درخواست کی۔ وہ ہر مفتی نماز جمعہ کے بعد عبادت خانہ
میں جا بیٹھتا اور علماء و مشائخ سے مختلف موضوعات پر گفتگو کرتا۔ بدایونی رقمطراز ہے کہ
اکثر ایسا ہوتا کہ بادشاہ رات کے وقت وہاں جا بیٹھتا اور یا ہوا اور یا ہادی کا
کا اور شروع کر دیتا۔ صبح سویرے وہ عبادت خانہ سے باہر آ کر ایک پتھر کی سل پر
بیٹھ کر مراقبہ کیا کرتا تھا۔ بدایونی کی تحریر سے یہ بات مترشح ہوتی ہے کہ عبادت خانہ
کی تعمیر سے اکبر کا مقصد قال اللہ وقال الرسول کے سوا اور کچھ نہ تھا۔ اسی جذبہ
کے تحت اس نے علماء و مشائخ کو وہاں آنے کی دعوت دی اور شیخ محمد غوث
گو الیاری کے فرزند شیخ ضیا اللہ کو خصوصی دعوت پر وہاں بلا یا گیا۔

بدقسمتی سے بعض جاہل پسند علماء مخصوص شستوں کے لئے جھگڑنے لگے کیونکہ
ان میں سے ہر ایک کی یہی خواہش تھی کہ اسے بادشاہ کے قریب جگہ ملے۔ بادشاہ
نے ان کے جھگڑے ختم کرنے کی غرض سے یہ حکم دیا کہ امرامشرق کی جانب بچھی
ہوئی مسندوں پر بیٹھا کریں اور سادات عظام مغرب کی جانب اسی طرح علماء کے کمر
جذب کی جانب بچھی ہوئی مسندوں پر بیٹھیں اور مشائخ کرام شمال کی جانب۔

جب مذہبی مباحثے شروع ہوئے تو علماء اپنی قابلیت بتانے کے
لئے مختلف مسائل میں ایک دوسرے سے الجھنے لگے اور بات بڑھتے بڑھتے تلخ
کلامی تک جا پہنچی۔ بدایونی نے ایک مباحثہ کی تصویر ان الفاظ میں کھینچی ہے۔

۱۰۰ ایضاً۔ ۲۰۰

۱۰۰ ایضاً، ص ۲۰۲

۱۰۰ منتخب التواریخ - جلد ۲، ص ۲۰۲ ۱۰۰ ایضاً۔

رگ گردن علمای زمان برآمدہ آواز بڑے بڑے علمائے گروہوں کی
ہائی بلند و دمدمہ بسیار ظاہر شد رگیں چھوٹے لگیں شور و غل کے علاوہ
ابن معنی برخاطر اشرف گران سخت ہلچل مچ گیا۔ بادشاہ کی طبع نازک کو
یہ بات ناگوار گذری۔

اکبر نے ان کی حرکات پر غصے کا اظہار کرتے ہوئے بدایونی سے کہا کہ جو عالم اس
مجلس میں بیچودہ پن کا مظاہرہ کرے اسے وہاں سے اٹھا دے۔ بدایونی رقمطراز ہے
کہ آصف خان میرے قریب ہی بیٹھا ہوا تھا میں نے چپکے سے اس کے کان میں
کہا کہ اگر بادشاہ کا یہی حکم ہے پھر تو بہت سے علماء کو باہر نکالنا پڑے گا۔

منتخب التواریخ کے مطالعہ سے یہ بات مترشح ہوتی ہے کہ شروع شروع
میں مخدوم الملک مولانا عبد اللہ سلطانپوری عبادت خانہ کے مباحثوں میں حصہ لینے
سے گریز کرتے تھے۔ جب اکبر نے علماء کو دوست و گریبان ہوتے دیکھا تو مخدوم
الملک کو محض تنگ کرنے کی غرض سے عبادت خانہ میں مدعو کیا۔ یوں معلوم
ہوتا ہے کہ علماء بھی ان سے بات بات پر الجھنے پر اُدھار کھائے بیٹھے تھے۔ ابوالفضل
جیسا کل کا لفظ، جو مخدوم الملک کے سامنے طفل مکتب معلوم ہوتا تھا اور جس کے
منہ سے ہنوز بولے شیر آتی تھی، ان کے منہ آنے لگا۔ اکبر نے ابوالفضل کی تیزی و
طرازی ملاحظہ کرتے ہوئے اس کا حوصلہ بڑھایا۔ سرمد کے ایک فاضل حاجی ابوسعید
بہت ہی منہ زور مناظر واقع ہوئے تھے، وہ بھی بات بات پر مخدوم الملک سے الجھنے

۱۰۰ ایضاً۔ ۱۰۰ ایضاً۔ آصف خان قسطنطین تقدیر اکثر میرا باید پر خیز آمد۔

۱۰۰ ایضاً۔ ص ۲۰۳۔ ابوالفضل کہ فوآمدہ بود و حالاً جہنم وین و مذہب نداشت بلکہ

مرشد بحق و داعی دیگر احداث را مباحثہ او سرسید را دند و تخلیط و در سخن

او سید کہ دند

یہ جائز نہیں کہ وہ ان کے ملک میں سفر کرے اور ان سے دلائل
باتیں سنے۔

ان دو صورتوں کے علاوہ اور کسی طریقے سے حجاز پہنچنا ممکن نہیں، اس
لئے فریضہ حج ساقط ہو چکا ہے۔ باتوں باتوں میں یہ بھی معلوم ہوا کہ زکوٰۃ کی ادائیگی
سے بچنے کے لئے بھی انہوں نے ایک حیلہ یہود تراش لیا تھا۔ وہ یہ کہ مخدوم الملک
سال ختم ہونے سے قبل اپنی تمام جائیداد اپنی بیوی کے نام بیہ کر دیا کرتے تھے
اور اسی طرح وہ نیک بخت سال پورا ہونے سے قبل وہ جائیداد ان کے نام
منتقل کر دیا کرتی تھی زکوٰۃ کی ادائیگی کے لئے چونکہ ”حول کامل“ شرط ہے اور
اس طرح کسی بیہ بھر میں یہ شرط چونکہ پوری نہ ہوتی تھی اس لئے ان پر زکوٰۃ فرض
نہ ہوتی تھی۔

علماء کی نجی زندگی اور ان کے کرمات و کبریا کا ان پر سے اعتماد اٹھ
گیا۔ مخدوم الملک سے گلو خلاصی کرانے کی غرض سے انہیں جبراً حج کے لئے بھیج
دیا گیا۔ کچھ عرصہ گزرنے پر وہ بلا اجازت ہندوستان چلے آئے لیکن دارالحکومت
پہنچنے سے پیشتر ہی احمد آباد میں ان کا انتقال ہو گیا۔ بادشاہ نے جاسوسوں کی اطلاع
پر ان کے ”آبائی قبرستان“ کو کھدوایا تو ان ”قبروں“ سے تین کروڑ روپیہ کی
مالیت کی اینٹیں برآمد ہوئیں۔ ان کا زکوٰۃ کی ادائیگی سے بچنے کا انداز اور حج پر نہ جانا
کا بہانہ اور اسی طرح کے حیلہ ہائے یہود پر چڑھ کر دور حاضر کے بعض مؤرخوں کو

۱۳ھ ایضاً

۲۰۳ ص ایضاً

۱۴ھ ایضاً، ص ۲۰۴۔ وقرآن چنان یافت کہ اورا قہراً وجرماً مکہ معظمہ باید فرستاد

۱۵ھ ایضاً، ص ۳۱۱۔

لگے۔ حسب حاجی ابراہیم زیادہ ہی منہ زور ہو گئے تو اکبر نے بدایونی کو آگے
بٹھایا اور اس نے حاجی کے منہ میں لگام دی۔ بدایونی رقمطراز ہے کہ اکبر عبادت
خانہ کے مناظروں میں میرے پیتر سے دیکھ کر یہ کہا کہ تا تھا کہ یہ نوجوان حاجی ابراہیم
سرمندی کا سر چھوٹے گا۔ ہم یہ کہنے میں بالکل حق بجانب ہیں کہ اگر اکبر ابو الفضل، حاجی
ابراہیم سرمندی اور عبدالقادر بدایونی جیسے منہ زور مناظروں کی پیٹھ نہ ٹھونکتا تو عبادت
خانہ کے مباحثوں میں اتنی ناخوشگوار ہی پیدا نہ ہوتی۔ اس لئے عبادت خانہ میں پیدا
ہونے والی تمام ہینرگی کی ذمہ داری براہ راست اکبر پر عائد ہوتی ہے۔

ان ہی مباحثوں میں ایک روز خان جہان نے مولانا عبداللہ سلطانپوری
سے پوچھا کہ کیا ان پر ابھی حج فرض ہوا ہے یا نہیں؟ مولانا نے اس کے سوال
کا جواب دیتے ہوئے کہا کہ اس زمانے میں دو وجوہ کی بنا پر فریضہ حج ساقط
ہو چکا ہے۔

اولاً یہ جو شخص سمندر کے راستے حجاز جانا چاہتا ہو اس کے
لئے یہ ضروری ہے کہ وہ پرتگیزیوں سے پاسپورٹ حاصل کرے
اس پاسپورٹ پر چونکہ صلیب کا نشان اور حضرت مریم اور حضرت
علیؑ کی تصاویر ہوتی ہیں اس لئے کسی مسلمان کے لئے جائز نہیں
کہ وہ اس طرح کی دستاویز اپنے پاس رکھے۔

ثانیاً یہ کہ اگر کوئی شخص خشکی کے راستے حجاز جانا چاہے تو اس
کے لئے اس کے سوا کوئی چارہ نہیں کہ وہ ایران کے راستے سفر
کرے۔ ایران پر چونکہ شیعوں کا قبضہ ہے اس لئے کسی سنی کے لئے

۱۶ھ ایضاً، ص ۱۷۳۔ در وقت ملازمت تعریف کردہ بودند کہ این فاضل بدایونی

مکتوب حاجی ابراہیم سرمندی است

ان پر شایلاک کا گمان گزرتا ہے۔

شیخ عبدالباقی جب کرسی صدارت پر بیٹھے تو ان کے جاہ و جلال کا یہ عالم تھا کہ بادشاہ خردان کے گھر جا کر درس حدیث میں شریک ہوتا اور شیخ کی گفتش برداری کو اپنے لئے باعث سعادت سمجھتا تھا۔ جب ہندوستان کا شہنشاہ ان کو اپنے ہاتھوں سے جوتے پہناتا ہو پھر مہبلادہ دوسروں کو کب خاطر میں لاتے ہوں گے۔ بقول بدایونی بڑے بڑے علماء و شرف باریانی حاصل کرنے کے لئے گھنٹوں ان کے دروازے پر کھڑے رہتے تھے۔ عموماً ایسا بھی دیکھنے میں آتا کہ امراء اور علمائے ان کے دیوان خانہ کے باہر منتظر کھڑے ہوتے اور وہ باہر نکل کر ایک چوکی پر بیٹھ جاتے۔ ان کا ایک خادم انہیں وضو کرتا اور مستعمل پانی کے چھینٹے آ کر امراء اور علماء کی عباؤں پر پڑتے۔ شیخ ان سب سے بے نیاز ہو کر وضو کرتے اور ان سے بے بغیر اپنے کمرہ میں تشریف لے جاتے۔ بدایونی نے اس منظر کا جو نقشہ کھینچا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ بے حد مغرور ہو چکے تھے۔ بدایونی نے ان کا شمار ان علماء میں کیا ہے جنہیں وہ "مادیان فرعون صفت" کے لقب سے یاد کرتا ہے۔

مخدوم الملک کی طرح انہوں نے بھی ادائیگی زکوٰۃ سے بچنے کے لئے "کتاب الجیل" میں سے کوئی حیلہ تلاش کر لیا تھا۔ بالآخر ان کا انجام بھی مخدوم الملک

سالہ یلیس پالیسی آف اکبر، ورق ۸۴، منتخب التواریخ جلد ۲، ص ۲۰۵۔

سید عبدالہ سولی و سائید و کلا۔ شیخ تافراشان و دیبافان و سائسان و حلال خردان نیز رشوتہائی ملی و اور سے۔

۱۰۰ ایضاً: بعد از نیم روز کہ کسی مغرور فتنہ و ضومی ساخت قطرات آب مستعمل او ہمہ بسر و روی و جامہ امراء کبار و مقربان بلند مرتبہ می افتاد و بیچ تخاصی ازان نداشت۔

جیسا ہی ہوا اور بادشاہ نے انہیں بھی ہندوستان سے جلا وطن کر کے مکہ مکرمہ روانہ کر دیا۔ جب مخدوم الملک واپس لوٹے تو یہ بھی ہندوستان چلے آئے۔ مخدوم الملک کو تو دار الحکومت پہنچنا نصیب ہی نہ ہوا، شیخ صاحب کو ان کی قضا و ربار میں آئی مگر نے دوران گفتگو ان کے منہ پر گھونسلہ رسید کیا اور ابوالفضل سے کہا کہ انہیں زندان میں ڈال کر ان سے ان ستر ہزار روپوں کا حساب لے جو انہیں حرمین شریفین میں تقسیم کرنے کے لئے دئے تھے۔ ان پر پتھر کے برہمن اور خضر خان سروانی کو سب نبی اور میر حبش کو "رفض" کے جرم میں مروانے کے الزامات بھی لگائے گئے۔ شیخ عبدالباقی نے قید خانہ میں ہی وفات پائی اور ان کی وفات پر تبصرہ کرتے ہوئے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ابوالفضل نے اگلے پچھلے بدلے لینے کی خاطر انہیں طرح طرح کی اذیتیں دے کر مروا ڈالا۔

سلطان خواجہ، جسے اکبر نے میر حاج بنا کر مکہ مکرمہ بھیجا تھا، اپنے آخری ایام زندگی میں بادشاہ کے زمرہ مریدین میں داخل ہو گیا تھا۔ جب وہ فوت ہوا تو اس کی تدفین "شرعیہ جدیدہ" کے مطابق عمل میں آئی تھی۔ بدایونی کا بیان ہے۔

بعد از دفن در قبر او کہ با ختر اع	اس کی تدفین کے بعد یہ ختراع کی گئی کہ
خاص بود شبکہ مقابل نیر اعظم	اس کی قبر میں سورج کے مقابل ایک
گذاشتند تا فروغ آن کہ پاک	روشنان بنایا گیا تاکہ سورج کی روشنی
کنندہ گناہان است ہر صباح بر	جو گناہوں سے پاک کرتی ہے ہر صبح
رویش افتد و میگفتند کہ بعد از انش زبانہ	اس کے چہرہ پر پڑے۔ لوگوں کا یہ بھی
آتش نیز رسانیدہ بودند۔	کہنا ہے کہ اس کی زبان پر کین لگا
	بھی رکھا گیا تھا۔

۱۰۰ ایضاً، ص ۳۲۰، ۳۲۱

میراں صدر جہاں مفتی کل ہندوستان کے لقب سے ملقب تھے، جب اکبر کے دربار سے کفر و الحاد کا طوفان اٹھا تھا ان کا ایمان بھی متزلزل ہوئے بغیر نہ رہ سکا اور دوسروں کو دیکھا دیکھی وہ بھی اکبر کے مریدوں کے زمرہ میں داخل ہو گئے۔ دیکھنے والوں نے یہ دیکھا کہ جو بزرگ کل تک "مفتی کل ہندوستان" بنے پھرتے تھے وہ اب وادی الحاد میں دوسروں سے بھی دو قدم آگے ہیں۔

اکبر کے آخری دور حکومت میں جب بادشاہ نے بیربر، حکیم ابوالفتح، شیخ مبارک فیضی اور ابوالفضل جو دین الہی کے ستون سمجھے جاتے تھے، ایک ایک کر کے گرا دیے اور دربار میں قلع خان اور شیخ فرید بخاری جیسے راسخ العقیدہ مسلمان ائمہ برسر اقتدار آئے تو میراں صدر جہاں کی بھی آنکھیں کھلیں اور وہ تائب ہو کر راہ راست پر آ گئے۔ تاہم وہ اپنے دور الحاد میں اسلام کو نقصان پہنچانے میں کسی دوسرے عالم سٹو سے پیچھے نہیں رہے۔ شاید کسی نے ایسے ہی موقع کے لئے یہ شعر کہا ہے۔

کی میرے قتل کے بعد اس نے جفا سے توبہ

ہائے اس زود لپشیاں کا پشیمیاں ہونا

علامہ شیریں لاہوری اکبر کے عہد کا ایک ممتاز عالم تھا اور وہ سنسکرت زبان کی کتابوں کا فارسی میں ترجمہ کرنے پر مامور تھا۔ جب اسے معلوم کہ بادشاہ سورج کی طرف منہ کر کے سنسکرت زبان میں سورج کے ایک ہزار ایک نام جتیاہے تو اس نے بادشاہ کی سہولت اور خوشنودی کی خاطر وہ نام منظوم کر کے اس کی خدمت میں پیش کئے۔

۲۲۲ ایضاً، ص ۴۰۴ ۲۲۳ ایضاً، ص ۳۳۶

حاجی ابراہیم سرہندی کے متعلق، جو عبادت خانہ کے مباحثوں میں اپنے حریفوں کی پکڑیاں اٹھاتا پھرتا تھا، بدایونی لکھتا ہے۔ رشوت بسیار گرفتہ و زنان بسیار نگاہ داشتہ۔

قاضی صدر الدین سنبھلی کا بیٹا قاضی زادہ عبدالحی بھی ان لوگوں میں شامل تھا جنہوں نے مسائل دین کو باز کیچہ اطفال بنا لیا تھا۔ اس کے متعلق بدایونی قوطر ہے کہ بہ خبط سخنان و مذہب و ملت میگفت۔

عہد اکبری میں "مجتہدان مذہب نو" نے اکبر کے ذہن میں یہ بات بٹھا دی تھی کہ شراب اگر بھرتہ رہا بیت بد فی بطریق اہل حکمت بخورد و فتنہ و فسادے ازان نزاید مباح باشد۔ بالفاظ دیگر اگر کسی طبیب سے میڈیکل سرٹیفکیٹ لے کر شراب پی جائے تو اس کا استعمال صحت کے لئے فائدہ مند ہوگا۔ اکبر پینے والوں کی سہولت کے لئے دربار عام کے قریب ہی شراب کی ایک دکان کھلا کر مختلف اقسام کی شراب کے نرخ مقرر کر دیے تھے۔ یعنی اس سرکاری ڈپو سے ہر کس و ناکس کو کنٹرول ریٹ پر شراب مل سکتی تھی۔

اس دکان کے کھلنے ہی علمائے سٹو کے بھی جوہر کھلے۔ بدایونی قوطر ہے کہ عہد اکبری میں مفتیوں اور تافضیوں کی یہ حالت تھی کہ در مجالس نوئے

۲۲۴ ایضاً، ص ۳۱۲ ۲۲۵ ایضاً، ص ۲۸۳

۲۲۶ بدایونی نے یہ اصطلاح ابوالفضل کے لئے استعمال کی ہے منتخب التواریخ، جلد ۲ ص ۲۰۳ ۲۲۷ ایضاً، ص ۳۰۱

۲۲۸ ایضاً۔ از برائے رعایت عدالت دکان شراب فروشی بر در بار باہتمام خاقان دربان کہ دراصل از نسل خمار است، بر پاکر وہ نہ خستہ معین نہادند۔

اکثرے از علماء و صلحا بلکہ تاضی و مفتی راینز و رادوی قدس نوشی آورند بادشاہ ان کو شراب پیتے دیکھ کر بڑا مخطوط ہوتا اور تنگ ہیں اگر یہ شعر پڑھا کرتا تھا:-

در عهد یاد شاہ خطا بخش و جرم پوش

حافظ قرابکش شد مفتی پیالہ نوش

بدایونی لکھتا ہے کہ عہد اکبری کے ایک عالم خواجہ اسماعیل نبیرہ شیخ الاسلام کا انتقال کثرت شراب نوشی کے سبب ہوا تھا۔ تاضی عبدالسمیع نام کے ایک بزرگ کو، جن کی ڈاڑھی بقول بدایونی گنہ بھر سے کسی طرح بھی کم نہ تھی، اکبر نے تاضی القضاۃ بنایا۔ یہ بزرگ بشرط بدکر شطرنج کھیلنے کے علاوہ حافظ کا یہ شعر سحرز ہاتف غییم رسید مرثوہ گوش کہ دور شاہ شجاع ست مے دلبر نوش

پڑھتے ہوئے ساغر پر ساغر لٹھایا کرتے تھے۔ بدایونی کا یہ بھی کہنا ہے کہ وہ رشوت کو عین فرض سمجھتے تھے اور سود کے بغیر کسی کو قرض نہیں دیتے تھے۔ بدایونی کے بیان سے یہ واضح ہوتا ہے کہ عبادت خانہ میں علماء و گروہوں میں بٹ گئے تھے، ان میں سے ایک گروہ مخدوم الملک کا طرفدار تھا اور دوسرا شیخ عبدالنبی کا۔ بحث کے دوران حبیب وہ جھگڑتے تو یوں معلوم ہوتا گویا سبطی

۳۰۹ ایضاً۔ ص ۳۰۹ ایضاً، ص ۳۲۷

۳۱۴ ایضاً، ص ۳۱۴۔ شطرنج بگرومی باز و اکثرے میدہ و پیا کہ شتی خود علانیۃً فریدہ اوست و رشوت نظر بند بہب اوفرض وقت است و سود را در قبالات قرض و سبلات بموجب حکم وضع نموده می نویسد۔ ۳۲۷ ایضاً، ص ۲۵۵۔ ملایان دو جماعہ دورو یہ پارہ بان جانب و پارہ باہن جانب رفته سبطی و قبطی گشتند

اور قبطی باہم دست و گریبان ہو رہے ہیں ان کے جھگڑنے زبانی کلامی مناظروں تک محدود نہیں رہے بلکہ دونوں گروہ تلم بدست میدان تحریر میں کود پڑے۔ مخدوم الملک نے تلم اٹھانے میں پہلی کی اور شیخ عبدالنبی کے خلاف ایک رسالہ لکھ ڈالا۔ اس میں علاوہ اور باتوں کے یہ بھی مرقوم تھا کہ شیخ عبدالنبی کو چونکہ ابوسیر کی شکایت ہے اور ان کے والد نے انہیں جاویدا سے بھی عاق کیا ہوا ہے اس لئے ان کے پیچھے نماز جائز نہیں۔ شیخ عبدالنبی جھلاکب پیچھے رہنے والے تھے انہوں نے مخدوم الملک کے خلاف تلم اٹھایا اور انہیں جاہل مطلق ثابت کر دکھایا۔ اگر ان کے اختلافات یہیں تک محدود رہتے تو بھی ”درجہ بدرجہ خیریت“ رہتی مگر وہ ایک قدم آگے بڑھ کر ایک دوسرے کی تکفیر و تضلیل میں مشغول ہو گئے اور دونوں طرف سے فتاویٰ کے کاغذی کارٹوس چلنے لگے۔ بدایونی لکھتا ہے کہ انجام کار ان کے اختلافات اس انتہا کو پہنچ گئے کہ ”کار بخت از سننی و شیعی و حنفی و شافعی و فقہیہ حکیم گذشتہ در اہل اصول خلل اذ اخذند“

حب مخدوم الملک اور صدر الصدور یوں لڑنے لگے کہ بعض کٹ کھنے بھی عبادت خانہ میں آئے۔ تاج الدین نام کے ایک صاحب بھی، جو اپنے حواریوں میں تاج العارفین کے لقب سے مشہور تھے، عبادت خانہ میں آنے جانے لگے۔ ایک روز انہوں نے وحدت الوجود کے غلبہ کے تحت بادشاہ کو عین واجب لا اقل عکس واجب، قرار دے کر اس کے لئے سجدہ تعلیمی کا جواز نکال لیا۔ حاجی ابراہیم سرمندی نے ڈاڑھی پر تحقیق شروع کی اور چند روز بعد ملا ابوسعید برابر زادہ شیخ اماں پانی پتی کے کتب خانہ کی ایک

۳۲۷ ایضاً۔ و نماز گزاروں عقب اور تائست چاکہ پر پیش عاق ساخته و خود علت ابوسیر خوانی دارد۔ ۳۲۷ ایضاً۔ ۲۵۹ ایضاً۔

اسی دوران میں بعض علماء نے بادشاہ کی توجہ نقد و ازواج کی طرف مبذول
کرائی مختلف مکاتیب فکر کے علمائے فاضلہ و اطباء لکھ کر التماس مثنوی
و شکوک و رباغ کی تفسیر کرتے ہوئے اُسے بتایا کہ بعض فقہاء تافہ و زہد ہم روا
داشتہ اند۔ مؤرخوں کا بیان ہے کہ جب سلطان محمود کسی سے خوش ہوتا تو اس کا
منہ موتیوں سے بھر دیتا تھا۔ ایک بار اس نے حفصی کا منہ تین بار موتیوں سے
بھرا دیا تھا۔ یہ معلوم نہ ہو سکا کہ اکبر نے اس عالم کا منہ کتنی بار موتیوں سے بھرا دیا۔
ابھی نقد و ازواج کا معاملہ زیر غور ہی تھا کہ ایرانی و عراقی علماء بھی ازاد المومنین
علی علیہ السلام منقول است کہتے ہوئے عبادت خانہ میں داخل ہوئے انہوں نے
یہ اعلان کیا کہ امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ اگر عمر نے متعہ کو حرام نہ کیا
ہوتا تو شقی کے سوا کوئی نہ نہ کرتا۔ یہاں کس بات کی دیر تھی، بادشاہ نے
علماء کا ایک کمیشن متعہ پر ریسرچ کرنے کے لئے مقرر کیا۔ اس کمیشن نے یہ رپورٹ
حضور میں گذرائی کہ شیعوں کے علاوہ امام اہل سنت، مالک بن انس نے بھی
متعہ کو جائز قرار دیا ہے اور مالکی قاضی اس کے جواز کا فتویٰ دیکر اس پر عمل درآمد
کرنے کا مجاز ہے۔ بادشاہ نے مسلمانوں کو زنا سے بچانے کی خاطر حفصی قاضی
کو معزول کر کے اس کی جگہ مالکی قاضی حسین عرب کو دار الحکومت میں منصب
قضا پر فائز کر دیا۔

کہم خوردہ کتاب میں سے ایک حدیث نکال لائے اور عبادت خانہ میں آکر یہ
اعلان کیا کہ رومی لکھتا ہے: پسر صحابی مترش در نظر آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم آمد، فرمودند کہ اہل بہشت با این بیات خواہند بود۔ اس سے بادشاہ کے
ذہن میں یہ بات بیٹھ گئی کہ جب اہل بہشت کلین شیو ہوں گے تو پھر ہم کیوں نہ
شیو نہ ہوں۔

جب ایک فقہیہ نے یہ دیکھا کہ حاجی ابراہیم کی تحقیق بادشاہ کے دل لگی
ہے تو وہ بھی ایک کتاب اٹھا لائے جس میں یہ مرقوم تھا کہ اپنی ڈاڑھی اس
طرح نہ رکھو۔ کما فی علہ بعض القضاۃ العراق۔ اس کا ترجمہ اہل ہوں نے یوں
کیا کہ جس طرح عراق کے قاضی ڈاڑھیاں رکھتے ہیں تم ان کی طرح ڈاڑھیاں نہ رکھو،
بالفاظ دیگر تم ان کی ضد میں ڈاڑھیاں منڈواؤ۔ بدایونی رقمطراز ہے کہ اسے اس
فقہیہ کی چالاکی سمجھئے یا جہالت، جس نے عصاة کو قضاۃ بنا دیا تھا۔

جب ایک اور عالم نے جو عقل کے پیچھے لٹھے پھرتے تھے، یہ دیکھا کہ
اس کے حریف ڈاڑھی پر ریسرچ کر کے اس پر بازی لے گئے ہیں، تو اس نے
شیو بنانے کے سخی میں یہ دلیل پیش کی کہ "ریش از خصیتین آب میخورد و ہند و ارج خواہ
ہر ای را چون ریش نہ بنند، درنگاہداشتن آن چہ ثواب" اس محقق کی تحقیق بادشاہ
کے کچھ اس طرح سے دل لگی کہ "صحبت باریش دار و امثال آن کمال اخترا
داشتند۔"

۳۶ ایضاً۔ ص ۲۷۸۔ ۳۷ ایضاً، ص ۲۷۹۔ عصاة کے معنی ہوتے ہیں اوباش، یعنی کہنے
والے نے یہ کہا تھا کہ تم اپنی ڈاڑھیاں عراق کے اوباشوں کی طرح نہ رکھو۔ دس بار اکبری
کے فقہیہ نے عصاة کو قضاۃ بنا دیا۔

۳۸ ایضاً۔ ص ۲۷۹۔ ۳۹ ایضاً۔

۳۷ ایضاً۔ ص ۲۷۸۔ ۳۸ ایضاً، ص ۲۷۹۔

۳۹ ایضاً۔ ص ۲۷۹۔ ۴۰ ایضاً، ص ۲۸۰۔

۴۱ ایضاً۔ ص ۲۸۰۔ ۴۲ ایضاً، ص ۲۸۱۔

بدایونی رقمطراز ہے کہ بحث و مناظرہ کے دوران اگر ایک عالم ایک فعل کو حرام بتاتا تو دوسرا فوراً اس کی عدت کا جواز نکال لیتا تھا۔^{۵۷۲} حاجی ابراہیم سرہندی نے مردوں کے لئے سرخ رنگ کا لباس پہننے کا جواز تلاش کیا تو سید محمد میر علی نے بادشاہ کی موجودگی میں اسے برا بھلا کہا اور اسے گالیاں دیتے ہوئے عصا مارنے پر آمادہ ہو گئے۔ بادشاہ نے سید محمد میر علی جیسے متقی اور راسخ العقیدہ علما کو دوسرے شہروں میں تبدیل کر کے ابو الفضل اور حکیم ابو الفتح جیسے فتنہ پردازوں کے لئے میدان خالی کر دیا۔ بدایونی کا کہنا ہے کہ شاہ فتح اللہ ابو الفضل اور حکیم ابو الفتح عبادت خانہ کے مباحثوں میں بڑے منہ بھٹ ثابت ہوئے تھے۔ ابو الفضل کے سامنے اگر کوئی عالم امام قفال الشاشی، امام باقلانی، شمس اللامہ حلوانی، امام غزالی، امام الجصاص یا امام قدوری کا قول پیش کرتا تو وہ بادشاہ کا طب کر کے کہتا کہ لو اور سنو! یہ ہمارے مقابلہ میں حلوائیوں، کنجڑوں، موچویں اور قفل سازوں کے اقوال بطور حجت پیش کرتا ہے۔^{۵۷۳} ہندوستان میں پیشینہ وروں کی جو حالت زار ہمیشہ سے چلی آئی ہے بادشاہ لکھ ایضاً، ص ۲۵۹۔ "یکے معنی راہرام میگفت و دیگرے بچیدہمان را حلال می ساخت" بدایونی نے عبادت خانہ کے مباحثوں میں حصہ لینے والے علما کی تعداد سو کے قریب بتائی ہے مثل مشہور ہے، دو بلاؤں میں مرنی حرام، جہاں سو کے قریب ملا جمع ہوتے ہوں گے وہاں کیا کچھ نہ ہوتا ہوگا۔

۵۷۴ ایضاً، ص ۲۱۱۔ در مجلس پادشاہی اورا بدعت ملعون گفتہ و دشنامہا وادہ عصا برائے زدن برداشت۔ ۵۷۵ ایضاً، ص ۲۷۸۔

۵۷۶ ایضاً، ص ۲۰۰۔ اگر در حین بحث سخن بختہان را می آورد میگفت کہ سخن فلان حلوائی و فلان کفش دوز و فلان چرم گر بہا حجت می آید و نفی ہمہ مشائخ و علما بد و ساز و آلودہ

اس پر ان کو قیاس کر کے آئمہ سے متنفر ہو گیا۔
 بدایونی لکھتا ہے کہ اکبر اپنے عہد کے علما کو غزالی اور رازی کا ہم پیکہ سمجھتے تھے تھا۔ جب اس نے دیکھا کہ اس دور کے غزالی اور رازی نے فریضہ حج اور زکوٰۃ کی ادائیگی سے بچنے کے لئے حیلے تلاش کر لئے ہیں اور اس عہد کے سرخسی اور بیہقی حرم کو غرم اور عصاة کو قضاہ پڑھتے ہیں تو وہ سلف کو خلف پر قیاس کر کے سلف کا بھی منکر ہو گیا۔^{۵۷۷}

ابو الفضل ان آئمہ کے مقلدوں کو بھرے دربار میں گرفتار زندان تقلید کہہ کر مخاطب کیا کرتا تھا۔ ابو الفضل اور اس کے حواریوں نے تقلید کے خلاف بادشاہ کے جذبات برانگیختہ کر کے اسے تقلید کی بندشوں سے آزاد کر دیا اور اس نے عبادت خانہ کے دروازے سے ہر مکتب فکر اور ہر مذہب کے پیروؤں کے لئے کھول دیئے۔

اذن عام ملتے ہی ایران کا ایک شیعہ عالم ملا محمد یزدی، جو عوام میں یزدی کے نام سے متعارف تھا، دربار میں آنے جانے لگا۔ ایک دن بحث کے دوران جب اس کی زبان کھلی تو اس نے

طعن سرخ و ناسنرای قبیح برخلافائے خلفائے ثلاثہ کو طعون کرنا اور برا بھلا ٹھٹھہ گفتہ و تکفیر و تفسیق عامہ صحابہ کہنا شروع کیا۔ اس کے ساتھ ہی اس نے کبار و تابعین و تبع تابعین و سلف و صحابہ کبار، تابعین، تبع تابعین، اور

۵۷۸ ایضاً، ص ۲۵۹۔ از علمائے عہد خویش ہر کدام را با اعتبار جہاد و عظمت بہتر از امام غزالی و رازی تصور نموده بودند کہ اکتہای ایشان را دیدہ قیاس غائب بر شہاد کردہ سلف را نیز منکر میشدند۔ ۵۷۹ ہما بجاہت، ص ۳۵۔

۵۸۰ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۵۹۔

خلف صالحین از متفتدین و اگلا پچھلے صالحین رضی اللہ عنہم کو کافر متاخرین رضی اللہ عنہم کہہ کر اہل سنت والجماعت کو بادشاہ کی نظروں میں حقیر و ذلیل بنادیا، اور اس نے یہ بات بادشاہ کے ذہن میں بچھاوی کہ شیعہ کے علاوہ دوسرے فرقے گمراہ ہیں۔

بدایونی کا بیان ہے کہ وہ بادشاہ کو بڑی عجیب و غریب حکایات سنایا کرتا تھا۔ اس کی اور اس کے ساتھیوں کی باتیں سن سن کر بادشاہ اسلاف سے بیزار ہونے کے علاوہ وحی، نبوت اور معجزات کا بھی منکر ہو گیا اور اس نے احکام شریعت کو تقلید ریات۔ کا نام دیکر عقل کو دین کا مدار قرار دیا۔ عبادت خانہ میں مباحثوں کا یہ رنگ دیکھ کر پیر برہمچریہ دریدہ دین نابکار نے بھی پر پزے نہ کھائے اور وہ بھی دوسروں کی دیکھا دیکھی شعار اسلام کا مذاق اڑانے لگا۔ وہ پچھلے نبیوں کا بھی ایک روز عبادت خانہ میں جانکلا اور وہاں آتے ہی اس نے یہ اعلان کیا کہ ”اگر کاؤنڈو حق تعالیٰ معظم نبودی وراول سورہ قرآنی چرا مذکور شدی“ اس لئے مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ اسے ”ماتا“ کہہ کر اس کے قدموں میں جنت تلاش کریں۔

۱۵۵ ایضاً۔ ۱۵۶ ایضاً، ص ۲۱۱

۱۵۷ ایضاً، ص ۲۱۴۔ ایک دن اس کی طنز سن کر شہباز خان کنبہ سے نہ رہا گیا، اس نے بادشاہ کی موجودگی میں برہمچریہ سے کہا: ”اے کافر ملعون! حالاً تو ہم ابن چین بنمناں میگوتی؟“ بادشاہ شہباز خان سے ناراض ہو کر کہنے لگا میرا جی چاہتا ہے کہ تمہارے منہ پر نجاست آلود جوتے لگواؤں۔

۱۵۸ ایضاً، ص ۲۱۱

جب مناظروں میں مسائل و دلائل کی جگہ۔ کج بحثی اور ٹھٹھ مذاق نے لے لی تو اکثر راسخ العقیدہ علماء و مشائخ نے عبادت خانہ میں جانا پھوڑ دیا۔ شیخ سلیم چشتیؒ کے صاحبزادے مولانا بدر الدینؒ نے دار الحکومت سے گجرات کی راہ لی اور ایک روز چمکے سے جہاز میں بیٹھ کر جدہ روانہ ہو گئے اور بقیہ نجرم میں گذاری۔ مولانا کا احسن گیلانیؒ کے الفاظ ہیں: وہ کعبہ کی دیوار کے نیچے کعبہ والے کی امانت بغیر کسی خیانت کے سپرد کر کے اپنے فرض سے سبکدوش ہو گئے۔ اکبر نے ناراض ہو کر اکثر و بیشتر علماء کو دروازہ علاقوں میں بھیج دیا۔ ان کے عبادت خانہ سے نکلنے ہی میدان خالی کچھ کر پہلے شیعہ، ان کے بعد ہندو، پارسی اور جینی وہاں آدھمکے۔ پرتگیز مہلا کب پیچھے رہنے والے تھے، وہ بھی انجیل مقدس لے کر دربار میں آ پہنچے اور انہوں نے بچے کچھ علماء کو دعوت مناظرہ دی۔ علماء میں اب اس قابل کوئی نہ تھا جو ان سے مناظرہ کرتا اور ان کے اعتراضات کے مسکت جواب دیتا۔ علماء کو بے بس دیکھ کر شیخ قطب جلیسیری نام کے ایک مجذوب الحال درویش متانہ نعرے لگاتے ہوئے آگے بڑھے اور پادریوں کو مباہلہ کی دعوت دی۔ اکبر نے موقع کی نزاکت دیکھتے ہوئے پادریوں سے کچھ دیر تباد لہ نیال کیا، اور ان پر بعض بڑے کڑے سوال کئے۔ اس طرح بادشاہ نے مباہلہ کی نوبت ہی نہ آنے دی۔

بادشاہ نام نہاد علماء سے پہلے ہی نالال تھا اب پادریوں کے مقابلہ میں ان کی بے بسی دیکھ کر اس نے علماء کی اکثریت کو قندھار بھیج دیا اور وہاں کے حاکم کو لکھ دیا کہ وہ قندھار کے نحاس میں ان کا تباد لہ گھوڑوں سے کر کے وہ گھوڑے حضورؐ میں بھیج دے۔

۱۵۹ ایضاً، ص ۲۱۴۔ تذکرہ مجدد الف ثانی، ص ۹۲۔ منتخب التواریخ۔

جلد ۲، ص ۲۹۹۔ ۱۶۰ ایضاً، اکثرے راقندھار فرستادہ اسپان طلبیدہ۔

سنة مبلغ الرجال، ورق ٤٣٥ الف

وہہ مکتوبات امام ربانی، جلد اول، مکتوب ۱۰، صفحہ البیضا

دی از علمائے صوفیہ موجودہ است
از تالبعان ابن عربی قدس سرہ
در علم ابن طائفہ مرتبہ بلند داشت
دور تقریر مسئلہ توحید بیانی شافی
و تقریر وافی و سخن توحید را فاش
گفتے و فرمودے اگر پایہ انصاف
در میان باشند ازین علم را بر منبر
توان گفت۔
آپ وحدت الوجودی صوفیہ میں عالم تھے
جانتے ہیں اور ابن عربی قدس سرہ کے پیرو ہیں
وہ وحدت الوجودی صوفیہ میں علم کے اعتبار
سے بڑا بلند مرتبہ رکھتے ہیں۔ وہ مسئلہ توحید
میں کافی مؤثر تقریر کے ماہر تھے اور توحید کے
مسائل صاف صاف بیان کیا کرتے تھے
ان کا کہنا تھا کہ آج اگر عدل و انصاف کا
دور دورہ ہوتا تو یہ مسائل منبر پر چڑھ کر
بیان کئے جاتے۔

منلیہ عہد کے مؤرخین ان کے بارے میں لکھتے ہیں کہ وہ اٹھتے بیٹھتے وحدت
الوجود کے موضوع پر ہی گفتگو کیا کرتے تھے۔ شیخ محدث اخبار الاخبار میں لکھتے ہیں کہ
شیخ امان اللہ کا تعلق ملا مینیہ سلسلہ سے تھا۔ اس سلسلہ کے فقرا و عواما فقیو و شریعت سے
آزاد ہوتے ہیں، یہی وجہ تھی کہ شیخ موصوف نماز کے معاملہ میں تساہل برتتے تھے۔
ان کی صحبت میں جو لوگ بیٹھتے تھے ان میں مجذوب اور دیوانے بھی شامل ہوتے
تھے۔ ہر چند شیخ موصوف کا انتقال اکبر کی تخت نشینی سے چھ سال قبل ہو چکا تھا، لیکن
ہنوز ان کے درس کی صدائے بازگشت ہندوستان کی فضا میں گونج رہی تھی۔

یک بار نا کر وہ ام از درواستیاق
از شش جہت ہنوز صد امتیوان شنید

۱۔ اخبار الاخبار، ص ۲۴۱ ایضاً۔ اور در تصوف مشرب ملا مینیہ داشت۔

۲۔ ایضاً، ص ۲۴۲۔ از وی گاہ گاہی فرض نماز فوت شد۔

۳۔ ایضاً۔

صوفیائے خام

علماء سے متغیر ہو کر اگر صوفیوں کی طرف متوجہ ہوا۔ بد قسمتی سے اس زمانے
میں ہندوستان روحانی طور پر دیوالیہ ہو چکا تھا اور ملک بھر میں ایسا کوئی بزرگ
نہ تھا جو غلام کی صحیح رہنمائی کر سکتا۔ گنتی کے جو چند بزرگ ان دنوں حیات تھے وہ
وحدت الوجود کے سنگ میں رنگے ہوئے تھے اور ان کا بیشتر وقت سر کی
حالت میں گذرتا تھا۔ علامہ اقبال مرحوم نے نظریہ وحدت الوجود کو مسلمانوں
کے لئے ستم قاتل قرار دیتے ہوئے اُسے اُمت مرحومہ کے زوال کا سب سے
بڑا سبب بتایا ہے۔ شومئی قسمت سے اکبر کے عہد میں وحدت الوجود کا دور
دورہ تھا اور صوفیہ اس نظریہ کا جابجا پرچار کرتے پھرتے تھے۔

بدایونی رقمطراز ہے کہ شیخ امان اللہ پانی پتی اس دور کے صوفیوں میں بڑی
قدر کی نگاہوں سے دیکھے جاتے تھے۔ انہوں نے وحدت الوجود کے موضوع
پر کئی کتابیں تحریر کی تھیں اور اسی وجہ سے وہ عوام میں "ابن عربی ثانی" کے
لقب سے مشہور تھے۔ شیخ عبدالحق محدث ان کے متعلق لکھتے ہیں۔

۱۔ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۵۸۔ در علم توحید ثانی شیخ ابن عربی بود۔

قرار دیتے ہوئے اس کے لئے سجدہ لفظی کا جواز نکالا تھا۔ بد قسمتی سے تاج العارفین کا تعلق صوفیہ کے اس گروہ سے تھا جو لاموجود الا اللہ کے نعرے بلند کیا کرتے تھے۔ ان کا کہنا تھا کہ حب اللہ کے علاوہ اور کوئی شے موجود ہی نہیں ہے تو پھر جو کچھ بھی ہمیں نظر آتا ہے وہ اللہ ہی تو ہے۔ پس خدا حب تاج العارفین اکبر کو دیکھتے تھے تو انہیں اللہ ہی نظر آتا تھا۔ ان کے نزدیک اس صورت میں اکبر کو سجدہ غیر اللہ کو سجدہ نہ تھا۔

تاج العارفین اور ان کے پیرو مرشد شیخ امان اللہ پانی پتی جیسے صوفیہ نے جو شریعت کی قیود سے آزاد اور لامنتہی طریقہ کے پیرو تھے، اکبر کے عہد حکومت میں اسلام کو ضعف پہنچانے میں نمایاں کردار ادا کیا ہے۔ حضرت مجدد الف ثانیؒ اپنے ایک مکتوب میں رقمطراز ہیں کہ: اکثر جہلاء صوفی نمایاں زمانہ حکم علماء شہداء ضادین بائز فساد متعدی است۔

شیخ امان اللہ پانی پتی کی طرح شیخ عبدالقدوس گنگوہیؒ بھی اپنے عہد میں وحدت الوجودی صوفیوں کے سرخیل تھے۔ ایک مرتبہ انہوں نے اپنی مسجد میں نظر عقائد پر نہ صرف یہ کہ اعتراضات کئے بلکہ ان کے عقائد سے بیزاری کا اظہار بھی کیا۔ اس پر شیخ عبدالقدوسؒ بڑے ناراض ہوئے اور ناراضگی کے عالم میں آپ نے فرمایا میں ایسے شہر میں رہنے کے لئے تیار نہیں جہاں کے باشندے وحدت الوجود پر ایمان نہ رکھتے ہوں۔ شیخ موصوف کے فرزند ارجمند شیخ کن الدینؒ

۱؎ ایضاً، ص ۲۵۹، ۱؎ مکتوبات امام ربانی، ج ۱، مکتوب

۲؎، لطائف قدوسی، ص ۵۹

۱؎ شیخ امان اللہ پانی پتی کے تلمیذ الرشید شیخ تاج الدین کا نام ہندوستان میں صوفیوں کے حلقوں میں بڑے احترام کے ساتھ لیا جاتا تھا۔ ان کے حواری انہیں تاج العارفین کے لقب سے یاد کیا کرتے تھے۔ بدایونی لکھتا ہے کہ ان کی شاہی محل میں بھی آمدورفت تھی اور اکثر الیاموت تھا کہ اکبر رات کو فرصت کے وقت انہیں خلوت میں بلا کر ان سے مسائل تصوف پر گفتگو کیا کرتا تھا۔ تاج العارفین اس موقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے بادشاہ کو صوفیہ کی شطیحات سناتے اور لامنتہی طریقہ کے صوفیوں کے حالات و مقامات سے بھی آگاہ کرتے رہتے تھے۔ بد قسمتی سے تاج العارفین کا تعلق صوفیہ کے اس گروہ سے تھا جو تکمیل سلوک کے بعد شریعت کی پابندی کو ضروری نہیں سمجھتے۔ بدایونی کا کہنا ہے کہ شیخ موصوف شریعت کی قیود سے آزاد تھے اور وہ ایسی ڈگر پر چل نکلے تھے جو ایک سالک کو اباحت اور الحاد تک پہنچا دیتی ہے۔

تاج العارفین کا یہ عقیدہ تھا کہ فرعون دنیا سے با ایمان رخصت ہوا تھا۔ وہ اپنے اس عقیدہ کا اظہار بر ملا کرتے رہتے تھے کہ کفار ہمیشہ ہمیشہ کے لئے جہنم میں نہیں رہیں گے اور وہ اپنے کئے کی سزا بھگت کر بالآخر جنت میں داخل ہو جائیں گے۔ بدایونی کا بیان ہے کہ وہ بادشاہ کے سامنے قرآن پاک کی تفسیر وحدت الوجود کے رنگ میں کیا کرتے تھے۔ ان کی باتیں سن سن کر بادشاہ کے ذہن میں انتشار پیدا ہوا اور اس نے شریعت کے احکام ساقط کر دیئے۔ ۹؎ تاج العارفین ہی وہ بزرگ ہیں جنہوں نے اکبر کو عین واجب لا اقل عکس واجب

۱؎ منتخب التواتر، ج ۲، ص ۲۵۸

۲؎ ایضاً، "مقدمات وحدت الوجود کہ مقصود مبطلہ دارند و ماقبت بخرابا بحت و الحاد میشود در میان آورد" ۳؎ ایضاً ۴؎ ایضاً۔

ان امثال سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اس دور کے تمام صوفیہ وحدت الوجود کے رنگ میں رنگے ہوئے تھے اور ان کا اکثر و بیشتر وقت سکر کی حالت میں گزرتا تھا نیز وہ اُٹھتے بیٹھتے وحدت الوجود کے نظریہ کا پرچار کرتے رہتے تھے۔ شیخ امان اللہ بانی پتی کی طرح شیخ عبدالقدوسؒ کا انتقال بھی اکبر کی تخت نشینی سے پہلے ہو چکا تھا، لیکن ہندوستان کے طول و عرض میں ان کے خلفاء ان کے مشن کی تکمیل میں لگے ہوئے تھے۔ اخبار الاخیار کی روایت کے مطابق ان کے خلیفہ اعظم شیخ جلال الدین تھا سیرمی کا بھی اکثر وقت حال و حال کی محفلوں میں گزرتا تھا۔ شیخ عبدالحق محدثؒ ان کے متعلق لکھتے ہیں: "از اول عمر تا آخر بطاعت و عبادت و دس دو عظم و ذکر و سماع و حالت گذرانید"۔

ڈاکٹر یوسف حسین رقمطراز ہیں کہ اکبر کے زمانے میں وحدت الوجود کا نظریہ ہندوستان میں عام ہو چکا تھا اور صوفیہ پر صحو کی بجائے سکر غالب آگیا تھا۔ ان کا یہ بھی کہنا ہے کہ اکبر کے دین الہی کا اس نظریہ سے قریبی تعلق تھا۔ ڈاکٹر تارا چند فرماتے ہیں کہ اس نظریہ کو قبول کرنے سے اکبر پر یہ بات عیاں ہو گئی تھی کہ خدا کی پرستش کے بہت سے طریقے ہیں اور یہ کہ تمام مذاہب مبنی بر حقیقت ہیں۔ جو لوگ اس نظریہ پر ایمان رکھتے ہیں ان کا یہ کہنا ہے کہ جب تمام موجودات مظاہر الہی ہیں تو بچھڑے اور ستارے کی صورت میں بھی خدا ہی کی پرستش ہوگی۔ اس عقیدے کو جزو ایمان بنانے کا لازمی نتیجہ یہ نکالے گا کہ دیگر مذاہب کے پیروؤں کے ساتھ خوشگوار تعلقات قائم ہوں گے اور انسان میں برداشت کا مادہ پیدا ہو جائے گا۔

۱۰۰ ایضاً، ص ۴۰ اخبار الاخیار، ص ۲۸۵ ۱۰۱ ایضاً، ص ۵۷

۱۰۲ ایضاً، ص ۱۲۰ ۱۰۳ ایضاً، ص ۳۲

کا بیان ہے کہ اس واقعہ کے بعد شیخ بزرگ نے ان کی اقتدار میں نماز پڑھنا ترک کر دی اور جب ان سے اس کا سبب پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا، "میرا دین اور ہے اور تمہارا دین اور"۔

ایک بار شیخ عبدالقدوسؒ کے مرید شیخ جلال الدین تھا سیرمیؒ ان سے ملنے آئے جب آپ نے انہیں دوسرے آتے دیکھا تو فرمایا: ہمارا باش! دیکھو کہ چہ دین داری! وہیں ٹھہرو! پہلے یہ تو بتاؤ کہ تمہارا دین چہ مشرب داری!

جب انہوں نے بتایا کہ ان کا بھی وہی دین اور مشرب ہے جو شیخ کا ہے تو آپ نے آگے بڑھ کر ان کا استقبال کیا اور ان سے گلے ملے۔

شیخ عبدالحق محدثؒ شیخ عبدالقدوسؒ کے متعلق لکھتے ہیں کہ آپ "صاحب علم و عمل و ذوق و حالت و حلاوت و وجد و سماع" تھے۔ آپ کے صاحبزادے شیخ رکن الدینؒ لطائف قدوسی میں رقمطراز ہیں کہ ہمارے والد ماجد اپنی شادی میں عورتوں کی زبان سے ایک ہندی دوہڑا سن کر وجد کے عالم میں آگئے اور انہوں نے اپنا جامہ سووی چاک کر ڈالا۔ لطائف قدوسی کے مطالعہ سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ شیخ عبدالقدوسؒ اکثر سکر کی حالت میں رہتے تھے اور اس حالت میں اگر انہیں سماع سننے کا اتفاق ہوتا تو وہ وجد میں آکر رقص کر لے گتے۔ آپ کی نشست و برخاست کے لئے آپ کے صاحبزادوں نے گھر کے صحن میں ایک چھپر ڈال دیا تھا۔ آپ جب کبھی وجد میں آکر رقص کرتے تو اس چھپر کو توڑ مچھوڑ کر رکھ دیتے اور آپ کے صاحبزادے اس کی مرمت کرتے کرتے عاجز آگئے تھے۔

۱۰۴ ایضاً، ص ۴۰ ایضاً، ص ۲۸۵

۱۰۵ ایضاً، ص ۱۲۰ ۱۰۶ ایضاً، ص ۳۲

ہم یہ بتا چکے ہیں کہ ہندوستان اس عہد میں روحانی طور پر دیوالیہ ہو چکا تھا اور اس وقت ملک بھر میں کوئی مرد خدا اس قابل نہ تھا کہ وہ عوام کی رہنمائی کر سکتا۔ شیخ سہار الدین سہروردی اور شیخ عبدالقدوس گنگوہی عوام الناس میں زیادہ مقبول نہ ہو سکے۔ شیخ محمد غوث گوالیاروی نے ایک کروڑ دھام، سالانہ آمدنی کی جاگیر قبول کر کے بقیہ عمر غنہ و سرور کی سرپرستی میں بسر کر دی (البتہ ان کے خلفاء دار الحکومت سے دور گجرات کے ساحلی علاقوں میں عوام کی رشد و ہدایت میں مشغول رہے) شیخ سلیم حشتی کا شہرہ سرکاری حلقوں سے باہر نہ نکل سکا اور وہ شیخ حکماء و شیخ حکام ہی بنے رہے۔ ان کے صاحبزادے شیخ بہ الدین اکبر کی مذہبی حکمت عملی سے بیزار ہو کر ہندوستان سے ہجرت کر گئے۔ اس قحط المر جال کے زمانے میں ملائیت سلسلہ کے مجاذیب کا ایک گروہ میدان میں نکل آیا۔ بدقسمتی سے یہ مجذوب مشرعت کی قید سے آزاد تھے اور ان کی آزاد مشربی اور خلافت شریعت حرکات دیکھ کر عوام بھی آزاد مشرب اور بے شرع ہو گئے۔ اکبر کے دور حکومت میں مجاذیب، وجود ہی اس بات کی دلیل ہے کہ اس کے عہد کا معاشرہ غیر صحت مند تھا، کیونکہ یہ ایک مسئلہ حقیقت ہے کہ صحت مند معاشرہ میں مجاذیب کا وجود نہیں ہوتا۔

تاریخ شاہی اور مخزن انغانی کے مطالعہ سے یہ بات عیاں ہو جاتی ہے کہ اکبر کے عہد حکومت میں صحر پر مسکر غالب آگیا تھا اور ملک میں مجاذیب کی بھرمار تھی۔ نعمت اللہ ہروی نے ایسے بے شمار مجذوبوں کے نام گنوائے ہیں جو اس عہد میں ملک کے طول و عرض میں بے اولادوں کو اولاد اور نامرادوں کو مرادیں دیتے

۲۲ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۱۳۶ ۲۳ ایضاً، ص

پھرتے تھے۔ ان مجاذیب میں سے میاں قاسم خلیل، شیخ علی سرمست، شیخ حمزہ، شیخ جمال کا کر، علی مجذوب، شاہ محمد، شیخ منگی، شیخ دگر شروانی اور شیخ عارف قابل ذکر ہیں۔ مفتی محمد سرور نے شاہ حسین لاہوری کا شمار بھی مجاذیب میں ہی کیا ہے۔ اس کے علاوہ شیخ عبدالحق محدث نے اپنی شہرہ آفاق تصنیف اخبار الانبیاء کے خاتمہ پر کئی مجذوبوں کا ذکر کیا ہے۔ ان میں سے ایک مجذوب علا الدین ساما کے رہنے والے تھے۔ گوان کا انتقال اکبر کی تخت نشینی سے پہلے ہو چکا تھا تاہم ان کے تھے سامانہ کے لوگوں کی زبانوں پر تھے۔ شیخ محدث نے ایک اور مجذوب شیخ حسن کا ذکر بڑے احترام کے ساتھ کیا ہے، یہ بزرگ سلطان سکندر لودھی پر عاشق ہو گئے تھے۔ شیخ حسن بودلہ نام کے ایک مجذوب دہلی میں رہتے تھے اور وہ شہر کے گلی کوچوں میں اکثر برہنہ حالت میں گھومنا کرتے تھے۔ ان کو خیر سے سماع کے ساتھ بھی انس تھا۔ اسی طرح دہلی میں شیخ عبداللہ ابدال نام کے ایک مجذوب رہتے تھے جو رشتہ میں صاحب اخبار الانبیاء کے دادا کے بھانجے ہوتے تھے۔ یہ بزرگ دہلی کے بازاروں میں ہندی دوپٹے گا کر رقص کا مظاہرہ کیا کرتے تھے۔ میاں مونگر بھی اس عہد کے مجاذیب میں بڑا اور نچا مقام رکھتے تھے، شیخ محدث کا کہنا ہے کہ وہ جذبہ قوی رکھتے تھے۔ بابا کپور مجذوب کاپلی کے رہنے والے تھے لیکن بعد میں انہوں نے گوالیار میں سکونت اختیار کر لی تھی۔ وہ اکثر استغراق کے عالم میں رہتے تھے اور کبھی کبھی بابا طاہر عریاں کی سنت پر بھی عمل

۲۴ اخبار الانبیاء، ص ۲۸۸

۲۵ ایضاً، ص ۲۸۹ "باسلطان سکندر لودھی عشق می باخت"

۲۶ ایضاً، ص ۲۹۰ ۲۷ ایضاً

۲۸ ایضاً، ص ۲۹۱

کر لیتے تھے۔ اجمیر میں باین نامی ایک مجذوب کا سکہ چلتا تھا اور زار نول کی گلیوں میں الدین مجذوب بھوٹی کے نعرے لگاتے پھرتے تھے۔ مانڈو میں شاہ منصور مجذوب صاحب کشف جلی و تصرف باطن مانے جاتے تھے۔ سوہجن نام کے ایک مجذوب کے متعلق شیخ محدث لکھتے ہیں کہ وہ اکثر چوڑے کے ڈھیروں میں لوٹتے رہتے تھے اور جب بھوک ستاتی تو مٹھیاں بھر بھر کر چوڑے کھا لیتے۔ اس بزرگ کے متعلق روایت ہے کہ وہ ایک ہی سالس میں بھری ہوئی مشک پی لیتے تھے۔ لاہور میں شیخ یوسف نام کے ایک مجذوب رہتے تھے، جنہیں عوام صاحب کشف جلی و اشراق باطن سمجھتے تھے۔

علامہ الدین احمد نے فتح پور کے ایک مجذوب سید صالح کا ذکر طبقات اکبری میں کیا ہے، ان کا خیال ہے کہ یہ بزرگ خالی از جذبہ نبود۔ اسی طرح شیخ ماکھو نام کے ایک مجذوب اگرہ میں رہائش پذیر تھے اور وہ بڑی عجیب و غریب باتیں کیا کرتے تھے۔ ان کے علاوہ اگرہ میں تین اور مجذوب، شیخ منور، شیخ علاء الدین اور شیخ حسین بھی عوام کی توجہ کے مرکز تھے۔ الور میں سید مبارک نام کے ایک مجذوب کا سکہ چلتا تھا اور گوالیار میں ان کے ایک ہم نام مجذوب صاحب باطن مانے جاتے تھے۔ گڑھ مکتی میں سید احمد عید رومی اور شیخ الہ بخش نام کے دو مجذوب رہتے تھے۔ سندھ میں لائے نامی ایک مجذوب کے کشف و کرامت کا بڑا شہرہ تھا۔

۳۹۲ ایضاً، ص ۲۹۲ ۳۹۵ ایضاً۔ طبقات اکبری، ص ۲۹۲۔

۳۹۵ ایضاً ۳۹۵ ایضاً، ص ۳۹۲، ۳۹۵

۳۹۲ ایضاً، ص ۳۹۲ ۳۹۵ ایضاً،

۳۹۵ ایضاً۔ ۳۹۵ ایضاً، ص ۳۹۵

یہ بڑے افسوس کا مقام ہے کہ عوام جن مجاذیب کو قطب اور غوث سمجھتے تھے ان کی اکثریت عشق مجازی میں گرفتار تھی۔ تاریخ شاہی کے مصنف نے ان کے عشق کی داستانیں بڑے مزے سے لے کر بیان کی ہیں۔ شاہ حسین لاہوری اور مادھو کا عاشق اس مقام تک پہنچا ہوا تھا کہ وہ ایک جان و قالب کے بجائے ایک جان و ایک نام بنے ہوئے ہیں۔ شیخ حسن مجذوب سلطان سکندر لودھی کی محبت کا دم بھرتے تھے۔ ان کی دیکھا دیکھی عوام بھی گمراہ ہونے لگے۔ اکبر کا درباری امیر خان مان شاہم بیگ نامی ایک نوجوان پر عاشق ہو گیا تھا۔ ہمایوں کے منہ بولے بیٹے شاہ ابوالعالی کے مجاہد خانزادہ کو بدایونی نے جو کبیر پٹر ٹیفیکٹ دیا ہے اس میں "شاہ لوندان" کا لقب قابل غور ہے۔ کاپلی کے ایک سیدزادے موسیٰ کو ایک ہندو سناری سے عشق ہو گیا تھا، بدایونی نے ان کے عشق کی داستان سات صفحات میں تفصیل کے ساتھ پیش کی ہے۔ اسی طرح شیخ محمد غوث گوالیاری کے ایک قری عزیز ایک مطرب پر فریفتہ ہو گئے تھے۔ جب ان کے اجاب نے انہیں نصت و امت کی تو انہوں نے اپنے پیٹ میں خنجر گھونپ کر خودکشی کر لی۔ حاجی ابراہیم سرہندی جیسے عالم دین کو اپنے حرم میں عورتیں جمع کرنے کا بڑا شوق تھا۔ علاحدہ بدایونی جو خود کو "امام اکبر شاہ" کہلانے میں فخر محسوس کرتے تھے، شادی شدہ ہونے کے باوجود مکن پور میں ایک لڑکی پر عاشق ہو گئے تھے۔ اس نیک بخت کے لواحقین کو جب اس بات کا علم ہوا کہ ان کی دختر نیک اختر ایک لڑکے سے ۳۹۳ لاہور میں شاہ حسین کو عوام مادھو لال حسین کے نام سے پکارتے ہیں۔

۳۹۵ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۰

۳۹۵ ایضاً، ص ۵۸۔ برادرش خانزادہ نامی کہ اور شاہ لوندان نیز میگفتند...

۳۹۵ ایضاً، ص ۱۱۰-۱۱۴ ۳۹۵ ایضاً، ص ۱۱۹-۱۲۰

۳۹۵ ایضاً، ص ۳۱۲۔ "زنان بسیار نگاہ داشتہ۔"

عشق فرما رہی ہے تو وہ ملا صاحب کو قتل کرنے کے ارادہ سے مسلح ہو کر آگے
اُٹھوں نے ملا صاحب کے جسمِ ناتواں پر نوزخم لگائے، یہ بڑے
سخت زبان تھے جو بچ نکلے، اور نہ ان اشقیائے اپنی طرف سے انہیں شہید
کرنے میں کوئی کسر باقی نہ اٹھا رکھی تھی۔ ہم اور کہاں تک تفصیل میں جائیں،
بس یہی سمجھ لیجئے کہ اورے کا آواہی بگڑا ہوا تھا۔

اکبر اگرچہ علما سے بدظن ہو چکا تھا لیکن صوفیہ پر وہ بڑا حسن ظن رکھتا
تھا۔ وہ یہ سمجھتا تھا کہ یہ طبقہ تو ہمیشہ یاد حق میں مشغول رہتا ہے اور ماسوا کا
تصور ان کے قریب بھی نہیں مچھکتا۔ اس کے اس حسن ظن سے فائدہ اٹھا
کی غرض سے چند نام نہاد اور پیشہ دربیروں نے فتح پور سیکری آکر دکان
تصوف، آراستہ کر لی۔

سب سے پہلے شیخ عبدالعزیز کے خلیفہ اعظم شیخ چانیدہ فتح پور سیکری
پہنچے اور اُٹھوں نے عبادت خانہ میں نماز معکوس شروع کر دی۔ انہیں
پیشینگوئیاں کرنے کا بڑا شوق تھا اور جب اُٹھیں یہ خبر ہوتی کہ بادشاہ کی فلاں
حرم امید سے ہے تو وہ یہ اعلان کر دیتے کہ اُسے لڑکا پیدا ہو گا۔ لیکن ہر بار
ان کی پیشینگوئی مچھوٹ ثابت ہوتی۔ شیخ کی ان پیشینگوئیوں نے بادشاہ کے
اعتقادات کو بہت ٹھیس پہنچائی۔

سیر ہاشم نام کے ایک "بزرگ" فیروز آباد کے رہنے والے تھے،
جب انھیں معلوم ہوا کہ ان دنوں دربار شاہی میں صوفیہ کی پانچوں انگلیاں گھٹی ہیں
ہیں تو وہ بھی فتح پور سیکری آدھکے اور یہاں آتے ہی اپنی دکان "سجالی" اس کی

۱۳۷ - ایضاً، ص ۱۳۷

۱۳۸ - ایضاً، ص ۲۸۶

بعض نازیبا حرکات "باعث بی اعتقادی از مشائخ سلف شدند"

ایک بار بادشاہ لاہور آیا ہوا تھا، یہاں اس کی ملاقات شیخ کمال بیابانی
سے ہوئی۔ اس کے متعلق یہ مشہور تھا کہ وہ پلک جھپکنے میں راوی پار کر جاتا ہے
اور دوسرے کنارے سے باقاعدہ آواز لگا کر اُسی لمحے واپس لوٹ آتا ہے۔
بادشاہ کو لوگوں کی اس بات پر یقین نہ آیا تو وہ شیخ کو ایک طرف لے جا کر کہنے
لگا کہ سچ سچ بتاؤ کہ یہ کیا ماجرا ہے، اور اگر تم نے اخفائے راز کی کوشش کی
تو میں تمہارے ہاتھ پاؤں بندھوا کر دریا میں پھینکوا دوں گا اور پھر تمہاری
"کرامت" مشاہدہ کروں گا۔ شیخ نے اپنی جان جاتی دیکھی تو بادشاہ کو بتایا کہ
اس کا ایک بیٹا، جس کی آواز ہو ہو اس سے ملتی ہے، دریا کے پار کسی جھاڑی
میں چھپا رہتا ہے۔ اور اُدھر یہ دریا کے کنارے کسی جھاڑی میں چھپ جاتا ہے
اُدھر وہ آواز دیتا ہے کہ اے فلاں تم واپس چلے جاؤ۔ جب بادشاہ نے
اس سے پوچھا کہ وہ اس طرح لوگوں کو کیوں دھوکا دیتا ہے تو اس نے
اپنا کرتہ اٹھا کر پیٹ کی طرف اشارہ کیا۔ بادشاہ کو اس کی اس مقدس صورت
کے ساتھ یہ شعبہ بازی کچھ پسند نہ آئی اور وہ دوسرے صوفیہ کو بھی شعبہ باز
ہی سمجھنے لگا۔

شیخ کمال بیابانی نے ایک رات خانانان کی موجودگی میں اپنی "کرامت"
کا مظاہرہ کیا اور اپنے بدن کے تمام حصے، نگ انگ دکھا کر اُسے اپنا معتقد
بنالیا۔ بدایونی لکھتا ہے کہ شیخ کمال بیابانی کا بیٹا شعبہ بازی میں اپنے باپ
پر بھی گویا سبقت لے گیا تھا خانانان کی یہ عادت تھی کہ وہ اپنے ہاتھ میں

۱۳۹ - ایضاً، ص ۳۶۷

ایسے ہی پیشہ ور صوفیوں نے اس عہد میں عوام کا اخلاق بگاڑنے میں نمایاں کردار ادا کیا ہے۔ حضرت مجدد الف ثانیؒ کی یہ تحریر ہم پہلے بھی درج کر چکے ہیں جس میں آپ نے فرمایا ہے کہ ”اکثر جہلائے صوفی منائی این زمانہ حکم علماء سوداورد فساد این ہائز فساد مستوری است“

شیخ زادہ گو سالہ بنارسی، ملا شاہ محمد شاہ آبادی اور صوفی احمد مطرب کا شمار ایسے ہی جہلائے صوفی میں ہوتا ہے جو حلوہ و برنج کی تمنائے کردار حکومت پہنچے اور ”مراتب اخلاص چہار گانہ“ طے کر کے اکبر کے مریدوں میں شامل ہو گئے۔ بدایونی کا بیان ہے کہ اکبر کے مرید ہوتے ہی وہ اپنی ڈاڑھیوں منڈوا کر ”جو دمرد“ ہو گئے۔ ان کی دیکھا دیکھی دوسروں نے بھی ان کی متابعت شروع کر دی۔

اخوند در یوزہؒ نے اپنی ایک دوسری تصنیف ”تذکرۃ الابرار والاشرار“ میں ایسے بے شمار صوفیوں کا ذکر کیا ہے جو پہلے خود گمراہ ہوئے اور پھر انہوں نے دوسروں کو بھی گمراہ کیا۔ ان ”اشرار“ میں سے ایک ”شریہ“ پیر طیب نامی ایک افغان تھا جو مسئلہ آدگون کا پرچار کیا کرتا تھا۔ اسی طرح ایک نام نہاد پیر ملا

عبدالرحمن قیامت کا منکر تھا۔ اخوند در یوزہؒ نے ایک اور ”شریہ“ الیاس افغان کا ذکر کیا ہے، وہ برہمنوں کی طرح زنا پرہنا کرتا تھا۔ اسی طرح محمد ضیاء نامی ایک افغان پیر تناسخ پر ایمان رکھنے کے علاوہ ”اباحت“ کا پرچار بھی کیا کرتا تھا۔ اس کی دیکھا دیکھی ولی نامی ایک افغان پیر نے تناسخ کا پرچار کر کے

ایضاً۔ مکتوبات امام ربانی، جلد اول، مکتوب ۴، منتخب التواضع، جلد ۲، ص ۲۴

تذکرۃ الابرار والاشرار، ص ۱۴۲، ۱۴۱، ص ۱۴۰

ایضاً، ص ۱۴۵، ۱۴۴، ص ۱۴۱

ہمیشہ سونے کی ایک گیند رکھتا تھا، جب اس بات کا علم ہوا تو اس نے اسی وزن کی پتیل کی ایک گیند بنوا کر اس پر سونے کا طبع کر والیا اور موقع کا متلاشی رہا۔ ایک روز خانخانان دریا کی سیر کو گیا تو اس نے اس کی آند سے پہلے وہ گیند دریا کی تہہ میں چھپا دی اور یوں بولنا شروع کیا جیسے وہ کسی سے باتیں کر رہا ہو۔ جب خانخانان کا ادھر سے گذر ہوا تو اس نے کہا کہ حضرت خضر علیہ السلام آپ کو دے دیتے ہیں اور یہ گیند ملاحظہ فرمانا چاہتے ہیں۔ خانخانان نے وہ گیند اس کے ہاتھ میں تھادی۔ اس نے فوراً دریا میں غوطہ لگایا اور یہ گیند پانی کی تہہ میں چھپا کر پتیل کی گیند باہر نکال لایا۔ جب اس گیند کی حقیقت معلوم ہوئی تو شیخ زادہ کی شعبدہ بازی کا چہرچاہو دور دور تک پھیل گیا۔ ایسی باتوں سے اکبر کے مذہبی جذبات کو ایک دھچکا لگا اور وہ ان کے کڑوت دیکھ کر سلف سے بھی بدظن ہو گیا۔

اکبر کے عہد کے بگڑے ہوئے معاشرہ میں سجادہ نشینوں اور نام نہاد روحانی پیشواؤں کی حالت عوام کی نسبت کہیں زیادہ ناگفتہ بہ ہو رہی تھی۔ اس کے ایک ہم عصر بزرگ اخوند در یوزہؒ اپنی مشہور تصنیف ارشاد الطالبین میں اس عہد کے سجادہ نشینوں کے متعلق تحریر فرماتے ہیں:-

خصوصاً درین زمانہ فساد کہ اکثر آدم	خاص طور پر اس زمانہ فساد میں اکثر
صورت و شیطان بیرت بر سجادہ	انسان صورت اور شیطان بیرت
پدر و پدر کلان خود نشستہ اند	لوگ اپنے باپ اور دادا کی مسندوں

پر ہر اجماع ہیں۔

ایضاً، ص ۳۶۶ - ۳۸۶، ارشاد الطالبین، ص ۲۹۹

رکھا ہوا ہے، اس پتھر کے اوپر ایک بہت بڑا انجیمہ بنا ہوا ہے جس کے ستر ہزار دروازے ہیں۔ اس خیمہ کے اندر ایک تخت رکھا ہوا ہے جس پر خدا بیٹھا ہے۔ وہ اپنے مریدوں سے کہا کرتا تھا کہ یہ ایک "راز" ہے جسے علماء نہیں جانتے۔ خدا جانے علی العرش استوی کی یہ تفسیر اس "دانا کے راز" کی اختراع تھی یا اس نے یہ نظریہ الکرامیہ سے مستعار لیا تھا۔ الشہرستانی اور امام ابن تیمیہ دونوں کا خیال ہے کہ الکرامیہ خدا کی تجسیم کے قائل ہیں۔ بعض علماء کا یہ بھی کہنا ہے کہ الکرامیہ یہ سمجھتے ہیں کہ خدا تعالیٰ اپنے تخت پر آلتی پالتی مارے بیٹھا ہے۔ استاد گرامی پر دفسیر خلیق احمد نظامی کا یہ خیال ہے کہ جن علاقوں میں الکرامیہ کا مذہب پھیلا وہاں پہلے بدھوں کی اکثریت تھی اور وہ مہاتما بدھ کی ایسی صورتوں کی پوجا کیا کرتے تھے جن میں مہاتما بدھ آلتی پالتی مارے بیٹھا دکھایا گیا ہے۔ جب یہی لوگ الکرامیہ فرقہ کے مبلغین کی سعی سے مسلمان ہوئے تو ان کے ذہنوں میں خدا کا وہی تصور قائم رہا۔ افغانستان اور اس سے ملحقہ علاقوں میں الکرامیہ کی موجودگی کا پتہ طبقات ناصری سے بھی لگتا ہے۔ منہاج سراج جزجانی کا کہنا ہے کہ پہلے سلطان غیاث الدین غوری اور سلطان محمد غوری بھی اسی فرقہ کے پیرو تھے، بعد ازاں بڑے بھائی نے شافعی مذہب اور چھوٹے بھائی نے حنفی مذہب قبول کر لیا۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ غور کے باشندے الکرامیہ مذہب کے

۱۶۸ تذکرۃ الابرار والاشرار، ص ۱۶۸ - علماء از و خبر نیست

۱۶۹ الملک والنخل، جلد اول، ص ۱۰۹ - کتاب الامیان، ص ۵۷

۱۷۰ سلاطین دہلی کے مذہبی رجحانات، ص ۱۳

۱۷۱ طبقات ناصری - ص ۷۷

بے شمار لوگوں کو گمراہ کر دیا۔ اس کے متعلق اخوند در یوزہ رقمطراز ہیں کہ پہلے اس نے نبوت کا دعویٰ کیا اور جب کچھ لوگ اس کے دامن عقیدت میں پھنس گئے تو وہ خود کو خدا کہلائے لگا۔ ان پیروں اور متنبیوں کی دیکھا دیکھی غرضی قبیلہ کے ایک افغان کہ بیدار نے بھی ایسے ہی دعوے کر کے کافی لوگوں کو راہ راست سے مٹکا دیا۔ ٹھیک اسی زمانہ میں خراسان سے پر پہلو ان نامی ایک شخص غالب ندیم دوست سے آتی ہے بوسے دوست مشغول تھی ہوں بندگی بو تراب میں

گنگنا تا ہوا آیا اور چکر رہ کے نواح میں آباد ہو گیا۔ اخوند در یوزہ فرماتے ہیں کہ اس نے افغانوں میں "علی پرستی" شروع کر دیا کہ نماز اور روزے منسوخ کر دیے اور اپنے مریدوں کے لئے زنا اور شراب کو حلال کر دیا۔ اسی زمانہ میں محمد زئی قبیلہ کے ایک فرو شیخ یوسف نے طریقہ اباحتیہ اپنا لیا۔ ۱۸۱۹ء ہجری میں جب اکبر کے حواری اُسے "صاحب الزمان" کہہ کر مخاطب کر رہے تھے، مراد نامی ایک شخص نے آزاد قبائل کے علاقے میں مہدی موعود ہونے کا دعویٰ کیا۔ نبوت کا دعویٰ اس نے غالباً اس لئے نہیں کیا تھا کہ اس سے ذرا پہلے محمود نامی ایک ایرانی ایسا دعویٰ کر چکا تھا۔ جس طرح خربوزہ کو دیکھ کر خربوزہ رنگ پکڑتا ہے بعینہ مندر نام کے ایک افغان قبیلہ کے بہت سے افراد نے قطب اور غوث ہونے کے دعوے کئے، ان میں سے ملا میر و نامی ایک "قطب" یہ کہا کرتا تھا کہ عرش کے اوپر ایک فرشتہ ہے اور اس پر ایک بہت بڑا پتھر

۱۶۲ ایضاً، ص ۱۶۳، ۱۶۳ ایضاً، ص ۱۶۳

۱۶۳ ایضاً، ص ۱۶۲، ۱۶۵ ایضاً، ص ۱۷۱

۱۶۶ تاریخ الفی، ورق ۷۸ - ۷۹ ایضاً

پیر و تھے اور بعد میں انہوں نے دوسرے فرقوں کے عقائد اپنا لئے تھے۔ تاہم یہ عین ممکن ہے اس مذہب کے ماننے والے اکادمی کا لوگ افغانستان اور آزاد قبائل میں اکبر کے زمانے میں بھی موجود ہوں۔

ان اشعار میں غالباً سب سے زیادہ "مشریہ پیر روشن تھا، جسے عہد مغلیہ کے مؤرخ "پیر تاریک" کے نام سے یاد کرتے تھے۔ وہ مشرقی پنجاب کے مشہور شہر جالندھر میں افغانوں کے آخری دور حکومت میں پیدا ہوا تھا۔ مغلوں کے ابتدائی ایام حکومت میں وہ اپنی ماں کے ساتھ آزاد علاقے میں چلا گیا، لیکن ہوش سنبھالتے ہی حصول تعلیم کے لئے وہ دوبارہ ہندوستان آیا۔ اس زمانے میں جالندھر میں ملا سلیمان نامی ایک اسماعیلی کے درس کا بڑا شاہدہ تھا۔ پیر روشن نے اس کے مدرسہ میں داخلہ لیا اور اسماعیلی استاد کی صحبت میں رہ کر عجیب و غریب عقائد اپنائے۔ تعلیم سے فارغ ہوتے ہی پیر روشن آزاد علاقے کی طرف لوٹ گیا۔ محسن خانی کے قول کے مطابق اس نے یہ دعویٰ کیا تھا کہ وہ نبی ہے اور اس پر وحی نازل ہوتی ہے۔ علاوہ ازیں پیر روشن کے خیال میں نماز میں قبلہ کی طرف رخ کرنا ضروری نہ تھا۔ اسی طرح اس نے غسل جنابت منسوخ کر کے سر و علاقوں میں رہنے والے افغانوں کو ایک بڑی

۱۲۷۱ اے فیوینز آف دی افغانز ان جالندھر سٹیز، ص ۲۲

۱۲۷۲ اے ایضاً، II۔ دی سپرٹ آف اسلام، ص ۳۴۳، ۳۴۴

۱۲۷۳ اے فیوینز آف دی افغانز ان جالندھر سٹیز، ص ۲۲

۱۲۷۴ دبستان مذہب، ۲۴۸، ۲۵۰

۱۲۷۵ ایضاً، ص ۲۵۰

مشکل سے نجات دلائی۔ اخوند در یوزہ کے بیان کے مطابق "ابن ملعون بر عقیدہ مذہب تناسخ رفتہ بود" اس کے علاوہ پیر روشن "دزدی و رہزنی را پیشہ گرفتہ فقر و مسافران را می کشت، خون ہائے ایشان و مالہائے ایشان را حلال می داشت" اس کے ہم قوم افغانوں کو اس کی تعلیمات میں نامد سے ہی نامد سے نظر آئے اور ان کی اکثریت اس کی طرفدار ہو گئی۔ اس نے اپنے ماننے والوں کی "ہدایت" کے لئے حیدر البیان نامی ایک کتاب بھی لکھی تھی۔ اخوند صاحب اس کتاب کو اپنی تحریروں میں "شر البیان" کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ آپ نے اپنی تحریروں میں پیر روشن اور اس کی تحریک کے نیچے "ادھیڑ کر رکھ دیئے ہیں۔"

تذکرۃ الابرار والاشرار اور مخزن اسلام اخوند در یوزہ کی مشہور تصانیف ہیں اور ان میں آپ نے اپنے عہد کے تمام لمحوں کے نظریات کی تکذیب کرتے ہوئے مسلمانوں کو ان کی صحبت سے بچنے کی تلقین کی ہے۔ آپ ہی وہ بزرگ ہیں جنہوں نے آزاد قبائل میں نقتہ ارتداد اور الحاد کو بڑھنے سے روکا۔ آپ مخزن اسلام میں تحریر فرماتے ہیں: "یقیناً ہاں باشند کہ اگر فقیر ادھیڑا منی بود از افغانان یوسف زئی کے مسلمان منی ماند"۔

۱۲۷۶ ایضاً۔

۱۲۷۷ تذکرۃ الابرار والاشرار، ورق ۱۲۵

۱۲۷۸ ایضاً

۱۲۷۹ مخزن اسلام، ورق ۲ الف ترجمہ یقین مانے اگر یہ فقیر وہاں نہ ہوتا

تو یوسف زئی پٹانوں میں سے کوئی بھی مسلمان نہ رہتا۔

یہ نئی سولہویں صدی کے اختتام پر ہندوستان کی مذہبی فضا، جس میں
اکبر دین اسلام سے برگشتہ ہوا اور اس نے بھی اس ماحول کو سازگار دیکھتے
ہوئے دوسروں کی دیکھا دیکھی ایک نئے دین کی طرح ڈالی۔

~~~~~

## شیخ مبارک کا منصوبہ

(جن دنوں اکبر علما سے بیزار ہوا، انہی دنوں بدقسمتی سے ایک واقعہ پیش آیا  
جس نے صورتِ حالی کو بد سے بدتر بنا دیا۔ بدایونی رقمطراز ہے کہ منہر کے قاضی  
عبدالرحیم نے ایک مسجد کی تعمیر کے لئے سامان جمع کیا لیکن ایک چالاک برہمن نے  
راتوں رات وہ سامان اٹھا کر ایک مندر کی تعمیر میں لگا دیا۔ جب مسلمانوں نے  
اس سے باز پرس کی تو وہ اسلام اور بانی اسلام کی شان میں گستاخیاں کرنے لگا۔  
قاضی عبدالرحیم نے ملا عبدالنبی صدر الصدور کی عدالت میں اس برہمن کے خلاف  
استغاثہ دائر کیا۔ صدر الصدور نے اس برہمن کے نام اپنی عدالت میں حاضر ہونے  
کا سمن جاری کیا لیکن اس نے تعمیلِ سمن سے صاف انکار کر دیا۔ اکبر نے موقع  
کی نزاکت محسوس کرتے ہوئے۔ بیربر اور ابوالفضل کو مستحق بھیجا اور وہ برہمن کو  
سمجھا بھجا کر دربار میں لے آئے۔  
اکبر نے ابوالفضل کو اس واقعہ کی تفتیش پر مامور کیا اور اس نے کافی



کہ وہ اس کی مرضی کی بھی پروا نہیں کرتے اور دوسری طرف شیخ عبدالنبی کے کسی مخالف نے موقع پاتے ہی بادشاہ کے حضور میں یہ سوال اٹھایا کہ خفی قانون کی رو سے صدر الصدور شاتم رسول کو سزا دینے کا مجاز نہیں۔ گو شیخ عبدالنبی بڑے فخر کے ساتھ امام ابوحنیفہ کی اولاد ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں لیکن انہیں اتنا بھی علم نہیں کہ ان کے جد امجد کے نزدیک شاتم رسول سزا موت کا مستحق نہیں۔ اس پر بادشاہ شیخ عبدالنبی سے بہت برہم ہوا۔

اتفاق سے انہی دنوں بادشاہ کی سالگرہ کی تقریب منعقد ہوئی اور شیخ مبارک ناگوری بادشاہ کی خدمت میں ہنیت پیش کرنے کی غرض سے دربار میں حاضر ہوا۔ اس نے بادشاہ کو معنوم پاکر اس کا سبب دریافت کیا۔ بادشاہ نے اُسے برہمن کے قتل کا سارا واقعہ کہہ سنایا۔ اس پر شیخ مبارک نے بادشاہ کو بتایا کہ وہ چونکہ خود امام عادل اور مجتہد ہے اس لئے وہ علماء کے فتوؤں کا محتاج نہیں، بلکہ اس کا اپنا فیصلہ علماء کے لئے قول فیصل کا حکم رکھتا ہے۔ یہ بات سنتے ہی بادشاہ نے شیخ مبارک سے کہا کہ وہ اُسے علماء کے جنگل سے چھڑانے کی کوئی تدبیر سوچے۔ اس پر شیخ مبارک نے بڑی چالاکی اور ہوشیاری سے یہ محضر مرتب کیا۔

مقصود از تشفیہ این مبانی و تہید این مطلب ان امور کے درج کرنے سے یہ ہے کہ بادشاہ کے عدل و انصاف معافی آنکہ چون ہندوستان ہمنیت عن الحدثان بمیان معدلت سلطانی و تربیت جہان بنا فی مرکز امن و امان اور سرپرستی کی بدولت ہندوستان آج کل امن و امان کا مرکز بنا ہوا ہے و دائرہ عدل و احسان شدہ طوایف اور اسی کی وجہ سے عوام دغا من خواص

چھان بین کے بعد یہ نتیجہ اخذ کیا کہ اس میں سراسر برہمن کا قصور تھا۔ اقل تو اس نے مسجد کے سامان پر ناجائز تصرف کیا اور جب مسلمانوں نے اس سے اس سامان کی واپسی کا مطالبہ کیا تو اس دریدہ دہن نے سرور کائنات کی شان میں نازیبا الفاظ استعمال کئے اور جب اُسے عدالت میں حاضر ہونے کا حکم دیا گیا تو اس نے وہاں جانے سے صاف انکار کر دیا۔ صدر الصدور اس پر بہت برا فرختہ ہوئے اور اس نابکار کو قرار واقعی سزا دینے پر تیار ہو گئے۔

ابو الفضل نے بادشاہ کو بتایا کہ اس معاملہ میں برہمن قصور وار ہے اور شیخ عبدالنبی اور ان کے رفقاء اُسے پھانسی دینے پر تلے ہوئے ہیں۔ اتفاق سے وہ برہمن رانی جو دھابائی کا پرودہ بہت تھا اور اکبر جانتا تھا کہ کسی طرح سے یہ معاملہ رفع دفع ہو جائے لیکن یہ معاملہ روز بروز نازک صورت اختیار کرتا گیا۔ ایک طرف تو رانی اکبر پر دباؤ ڈال رہی تھی کہ وہ اس برہمن کو شیخ عبدالنبی کے عتاب سے بچائے۔ دوسری طرف اکبر عدالتی کارروائی میں دخل دے کر صدر الصدور کو ناراض نہیں کہنا چاہتا تھا۔ اس لئے اس نے یہ معاملہ صدر الصدور کی صوابدید پر چھوڑ دیا۔ صدر الصدور نے بادشاہ یا رانی کی ناراضگی کی پروا نہ کرتے ہوئے اس برہمن کو تختہ دار پر لٹکا دیا۔

اس برہمن نے تو اپنے کئے کی سزا پائی۔ لیکن یہ معاملہ بجائے ختم ہونے کے اور بھی نازک صورت اختیار کر گیا۔ ایک طرف تو دختران راجہائے عظیم ہند نے بادشاہ کے کان بھرے کہ اس نے ملاؤں کو اتنا سرچڑھا دیا

۱۰۰ ایضاً۔ لگے بدالیونی نے یہ اصطلاح اکبر کی ہندو رانیوں کے لئے استعمال

کی ہے۔ بحوالہ ایضاً، جلد ۲، ص ۳۰۳



انام از خواص و عوام خصوصاً علمائی  
عرفان شعار و فضلاء فی وقایع آثار کہ  
بادیان بادیہ نجات و سالکان مسالک  
اولیاء العلم درجات انداز عرب و عجم و  
بدین دیار مہادہ توطن اختیار نمودند  
جمہور علمائی محول کہ جامع فروع و اصول  
و حامی معقول و منقول اند و بدین و  
دیانت و صیانت انصاف دارند بعد  
از تدبیر وانی و تامل کافی و رغبات معانی  
آیہ کریمہ اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول  
و اولی الامر منکم و احادیث صحیح  
ان احب الناس الی اللہ یومہ  
القیامہ امام عادل من یطع الہیہ  
فقد اطاعنی و من یعصی الامیر  
فقد عصانی و غیر ذلک من  
الشواہد العقلیہ والدلائل  
النقلیہ قرار دادہ حکم نمودند کہ مرتبہ  
سلطان عادل عند اللہ زیادہ از مرتبہ  
مجتہد است و حضرت سلطان الاسلام  
کہف الانام امیر المؤمنین علی اللہ علی  
العالمین ابو الفتح جلال الدین محمد اکبر

ان صاحب علم و فضل علماء کایہا ان  
دولت اجتماع ہو گیا ہے جو نجات کی  
راہوں کے راستہ ہیں اور اولیاء العلم و جہا  
قرآنی آیت کے مصداق یہ لوگ عرب و عجم  
سے اس ملک میں تشریف لائے اور اسی کو  
اپنا وطن بنا لیا ہے۔ اب جمہور علماء  
جو ہر قسم کے علوم میں کامل و مستگاہ رکھتے  
ہیں اور عقلی و نقلی فنون کے ماہر ہیں اور  
ایمان داری اور انتہائی دیانت اور  
راستبازی کے ساتھ موصوف ہیں۔  
قرآن کی آیت اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول  
و اولی الامر منکم اور صحیح حدیثیں مثلاً  
یکہ خدا کے نزدیک قیامت کے دن  
سب سے زیادہ محبوب وہ امیر ہوگا  
جو عادل ہے اور جس نے امیر کی اطاعت  
کی اس نے میری اطاعت کی اور جس نے  
امیر کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی  
ان کے سوا اور دوسرے دلائل عقلی و نقلی کی بنیاد  
پر یہ قرار دیتے ہیں اور فیصلہ صادر کرتے ہیں  
کہ خدا کے نزدیک سلطان عادل کا مرتبہ مجتہد  
کے مرتبہ سے زیادہ ہے اور حضرت سلطان اسلام

پادشاہ غازی خلد اللہ ملکہ ابداً عدل  
و عقل و اعلم باللہ اند نبیران اگر  
در مسائل دین کہ بین المجتہدین مختلف  
فیہا است بذہن ثاقب و فکر صائب  
خود یک جانب را از اختلاف بچہ  
تہبیل معیشت بنی آدم و مصلحت  
انتظام عالم اختیار نمودہ بآن جانب  
حکم فرمانید متفق علیہ میشود و اتباع  
آن بر عموم برابرا و کافہ رعایا لازم و  
مستقیم است و ایضاً اگر بموجب رائے  
صوابہائی خود حکمی را از احکام قرار  
دہند کہ مخالف نصی نباشد و سبب  
ترقیہ عالمیان بودہ باشد عمل بر آن  
نمودن بر ہمہ کس لازم و مستقیم است  
و مخالفت آن موجب سخط اخروی  
و ضرر ان دینی و دنیوی است و این  
مستور صدق و فور حب اللہ و اظہار  
الاجراء حقوق الاسلام بحضر علمای دین  
و فقہای مہتدین تحریر یافت و کان  
ذلک فی شہر رجب سنہ سبع  
و ثمانین و تسعایہ

کہف الانام امیر المؤمنین علی اللہ علی العالمین  
ابو الفتح جلال الدین محمد اکبر پادشاہ غازی،  
خدا اس کی حکومت کو ہمیشہ قائم رکھے،  
سب سے زیادہ عدل والے عقل والے  
اور علم والے ہیں اس بنیاد پر ایسے دینی  
مسائل میں جن میں مجتہدین باہم اختلاف رکھتے  
ہیں اگر وہ اپنے ذہن ثاقب اور صائب رائے کی  
روشنی میں بنی آدم کی آسانیوں کے مد نظر کسی  
ایک پہلو کو ترجیح دے کر اسی کو مسلک قرار  
دیں تو ایسی صورت میں پادشاہ کا یہ فیصلہ اتفاقی  
سمجھا جائے گا اور عام مخلوق رعایا و برابرا  
لئے اس کی پابندی لازمی و لایسہ ہوگی۔  
اگر کوئی ایسی بات جو قطعی نص کے مخالف نہ ہو اور  
دنیا والوں کو اس سے مدد ملتی ہو، پادشاہ اگر  
اس کے متعلق کوئی حکم صادر فرمائے تو اس کا ماننا  
اور اس پر عمل کرنا شخص کے لئے ضروری اور لازم  
ہوگا اور اس کی مخالفت دینی اور دنیاوی  
بربادی اور اخروی مواخذہ کی مستوجب ہوگی  
یہ تحریر جو خلوص نیت پر مبنی ہے خالص خوشنودی  
خدا اور احکام اسلام کی ترویج کے لئے علمائے دین  
اور فقہائے متدین کے اتفاق سے ماہ رجب

۱۱۰۰ ہجری میں تہذیب ہوئی۔ درجہ شہید مولانا غلام غفران علی گاہی مرحوم



تھے جو زیدی شیعوں کا بڑا پرانا مرکز تھا۔ شیخ مبارک کا مورث اعلیٰ شیخ موسیٰ  
مین سے سندھ آکر سیہون کے قریب ریل نامی ایک قصبہ میں آباد ہوا۔ سندھ  
اور تجارت ان دونوں اسماعیلی اور بوبہر شیعوں کی تبلیغی سرگرمیوں کے مرکز تھے اور  
یوں بھی سیہون کے گرد و نواح میں لعل شہباز کے متبعین آباد تھے، جن کی  
اکثریت تفضیلی عقیدہ رکھتی تھی۔ شیخ مبارک کے آباؤ اجداد مدت تک اس  
شیعہ ماحول میں رہے۔ شیخ مبارک کا والد شیخ خضر ریل کی سکونت ترک  
کر کے ناگور میں جا بسا اور وہیں ۹۱۱ ہجری میں مبارک پیدا ہوا۔

لودھیوں کے آخری ایام حکومت میں مرکزی حکومت کی کمزوری سے  
فائدہ اٹھاتے ہوئے راجستھان میں راجپوتوں نے سر اٹھایا اور ان کا لیڈر  
رانا ساگا مہندوستان میں راج قائم کرنے کے خواب دیکھنے لگا۔ اس کی  
سرکردگی میں جب راجپوتوں نے راجستھان کی مسلم بستیوں پر حملے شروع کئے  
تو شیخ مبارک ناگور سے ہجرت کر کے احمد آباد چلا گیا۔ اتفاق سے احمد آباد  
مدتوں سے اسماعیلی اور بوبہر مبلغوں کی سرگرمیوں کا مرکز چلا آ رہا تھا اور وہاں  
ایک سے ایک بڑھ کر شیعہ عالم درس و تدریس میں مشغول تھا۔ اسی جگہ

آئین مالک و شافعی و ابو حنیفہ و حنبلی اس نے مالکی، شافعی، حنبلی اور امامیہ  
و امامیہ گوناگون دریافت، اصولاً فقہ کا بغور مطالعہ کیا اور ان کے اصول  
و فروع ماہم آدرود و بتکا پوی سخت و فروع پر بھی خوب توجہ دی اور بڑی  
پایہ اجتناد و رموز و کلام محنت اور مشقت کے بعد مجتہد کا درجہ

حاصل کیا۔

۱۱ آئین اکبری، جلد ۳، ص ۳۲۷ ۱۲ ایضاً ۱۳ ایضاً

۱۴ آثار الامراء جلد ۲، ص ۵۸۲ ۱۵ آئین اکبری جلد ۳، ص ۳۲۹

شیخ مبارک نے بادشاہ کے ایما پر تمام علمائے اس محضر پر دستخط  
کر والے۔ اس محضر کی رو سے شیخ مبارک نے اکبر کو عدل، عقل اور اعلم  
قرار دیتے ہوئے علمائے اُسے مجتہد تسلیم کروا لیا۔

جن دونوں یہ محضر زیر ترتیب تھا انہی دونوں اکبر کے چند خود غرض مضامین  
نے اس کے ذہن میں یہ بات بھٹادی کہ وہ خلفائے راشدین کی طرح دینی امور  
میں بھی عوام کا رہنما ہے، لہذا اُسے ان کی تقلید کرتے ہوئے جمعہ کے  
روز مسجد میں خطبہ دینا چاہیے۔ اکبر نے ان کی رائے سے اتفاق کرتے ہوئے  
یکم جمادی اول، ۹۸۰ ہجری کو فتح پور سیکری کی جامع مسجد میں خطبہ دینا منظور  
کر لیا۔ بدایونی اور فیضی سرہندی دونوں اس پر متفق ہیں کہ منبر پر چڑھتے ہی  
اکبر کے بدن پر کیسی طاری ہو گئی، اس کی زبان لڑکھڑانے لگی اور وہ موقع کی  
زراکت محسوس کرتے ہوئے فیضی کے یہ اشعار پڑھ کر منبر سے اتر آیا۔

خداوندی کہ مارا خسروی داد دل وانا و بازوی قوی داد  
بعدل و داد مارا رہنمون کرد بجز عدل از خیال مابرون کرد  
بود و صفش ز حد فہم برتر، تعالیٰ شانہ، اللہ اکبر،  
شیخ مبارک، جس نے محضر نامہ کی رو سے اکبر کو امام عادل بنا کر لا محدود  
اختیارات کا مالک بنا دیا تھا، بڑا چالاک عالم تھا اور اکثر لوگ اُسے شیعہ  
سمجھتے تھے۔ حقیقت بھی یہی ہے کہ اس کے آباؤ اجداد مین کے رہنے والے

۱۶ از منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۶۸ ۱۷ اکبر نامہ فیضی سرہندی، ورق ۱۲۹

۱۸ طبقات اکبری، ص ۳۲۲

۱۹ اکبر نامہ فیضی سرہندی، ورق ۱۲۹ ۲۰ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۶۸

۲۱ اے لٹریچر سہٹری آف پرنسپا، جلد ۲، ص ۱۸



شیخ مبارک کا نفعہ جعفری کا مطالعہ کر کے خود کو مجتہد کے درجے تک پہنچانا  
 ہی اس بات کا بین ثبوت ہے کہ وہ شیعہ تھا۔  
 نفعہ کی تکمیل کے بعد شیخ مبارک نے تصوف کا مطالعہ کیا اور یہی شوق اُسے  
 اشراقیت تک لے گیا۔ اس جگہ یہ بات ذہن نشین کرنے کے قابل ہے کہ جو فلاسفہ  
 فلسفے کا مطالعہ کرنے کے بعد وحی آسمانی کے قائل رہتے ہیں انہیں فلسفہ  
 کی اصطلاح میں سہادی اور وجودی آسمانی کا انکار کر کے اپنے نور باطن پر اعتماد  
 کرتے ہیں انہیں اشراقی کہتے ہیں۔ شیخ مبارک کو اس کا بیٹا ابو الفضل اشراقی  
 بتاتا ہے۔ دوسرے ذرائع سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ شیخ مبارک خود تو قرآن  
 کو محرف مانتا تھا، لیکن ابو الفضل اسے حضور کی تصنیف سمجھتا تھا۔  
 ابو الفضل لکھتا ہے کہ جب شیخ مبارک تصوف و اشراق کے مطالعہ سے  
 فارغ ہوا تو پھر اس کی طبیعت فلسفہ کی طرف مائل ہوئی۔ اتفاق سے ان دنوں  
 علامہ جلال الدین دوانی کے ایک شاگرد ابو الفضل کا زرونی احمد آباد میں فلسفہ  
 کا درس دیا کرتے تھے، شیخ مبارک نے ان کے سامنے زانوائے تلمذتہ کیا  
 اور ان سے خوب فیض پایا۔ جب وہ فلسفہ میں خوب طاق ہو گیا تو اس کی  
 طبیعت دوبارہ تصوف کی طرف مائل ہوئی۔ اس بار وہ شیخ عمر تنوی کی خدمت  
 میں حاضر ہوا اور ان سے طریقہ کبرویہ کی تعلیم پائی۔ شیخ عمر تنوی کی صحبت سے

اس کا جی بھر گیا تو وہ دوسرے مشائخ کی خدمت میں جانے لگا اور ان سے  
 شطاریہ، طیفوریہ، چشتیہ اور سہروردیہ سلسلوں کی تعلیم حاصل کی۔ اس کے  
 بعد وہ ۳۹ سال کی عمر میں آگرہ چلا آیا اور وہاں ایک مدرسہ میں پڑھانے لگا۔  
 مندرجہ بالا مسئلہ سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ شیخ مبارک کی طبیعت  
 میں سکون اور استقلال کا فقدان تھا اور وہ گھاٹ گھاٹ کا پانی پیے ہوئے  
 تھا اس کی تلون مزاجی نے اُسے آگرہ میں بھی بچلانا بیٹھنے دیا اور یہاں کرتے  
 ہی اس کی دوستی ہمدوی فرقہ کے رہنما شیخ علائی کے ساتھ ہو گئی۔ شیخ مبارک  
 کے طور طریقے اور رکھ رکھاؤ دیکھ کر لوگوں میں یہ بات مشہور ہو گئی کہ وہ بھی  
 ہمدوی ہے۔ جب سلیم شاہ کے عہد حکومت میں ہمدویوں پر عتاب سلطانی  
 نازل ہوا تو شیخ ہمدانیہ سلسلہ سے منسلک ہو گیا اور لوگ اُسے درویش کامل  
 سمجھنے لگے۔ ہمدویوں کے عہد حکومت میں جب اس کی بہنوں بھتیجیوں  
 اور بیٹیوں کے رشتے نقشبندیوں سے ہونے لگے تو شیخ نے بھی نقشبندی  
 فقراء کی صحبت اختیار کر لی اور لوگ اُسے نقشبندی سمجھنے لگے۔ اکبر کے عہد  
 حکومت میں جب ”کہنہ مومنان عراق“ کی دربار میں آمد و رفت اور پذیرائی  
 شروع ہوئی تو شیخ لباس تقیہ اتار کر اپنے اصلی رنگ میں میدان میں نکل آیا۔

۱۷۱۱ ایضاً - ۱۷۱۲ آثار الامراء، جلد ۳ - ص ۵۸۲

۱۷۱۲ منتخب التواریخ ج ۱ اور ج ۲ ص ۱۹۸ - شیخ مبارک ہمدوی نیز اہل بدعت است ضال

و مضل و رخصت گو نہ گرفتہ ۱۷۱۲ آثار الامراء - جلد ۲، ص ۵۸۵

۱۷۱۳ آئین اکبری، جلد ۲، ص ۲۶۰ - ۱۷۱۴ بدایونی نے یہ اصطلاح کئی جگہ استعمال کی ہے۔

ملاحظہ ہو منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۷۲ - ۱۷۱۴ آثار الامراء، جلد ۲، ص ۵۸۵

۱۷۱۵ ایضاً، ص ۳۳ - اسالیب تصوف و اشراق بر خاندان

۱۷۱۶ منتخب التواریخ جلد ۲، ص ۳۱۲

۱۷۱۷ اکبر انیڈوی جیسواٹس، ص ۲۵ - ۱۷۱۸ آئین اکبری، جلد ۳، ص ۳۳۰

۱۷۱۹ ایضاً - ۱۷۲۰ ایضاً







نا قابل تردید ثبوت یہ ہے کہ وہ عبادت خانہ کے مباحثوں میں اپنے مخالفین پر ہمیشہ شیعہ اور اسماعیلی ہتھیاروں سے حملہ کیا کرتا تھا۔ شیخ مبارک نے محض کی رو سے اکبر کو امام عادل کے علاوہ مجتہد کا درجہ بھی دیا ہے۔ یہاں یہ بات توجہ طلب ہے کہ سنی قوموں سے دروازہ اجتہاد بند کئے بیٹھے ہیں لیکن شیعہوں کے ہاں ہر دور میں مجتہد موجود رہتے ہیں۔ بدایونی لکھتا ہے کہ شیخ مبارک نے ایک بار بادشاہ کے سامنے بیربر سے یہ کہا تھا کہ جس طرح تمہاری مذہبی کتابوں میں تحریف ہوئی ہے، اسی طرح ہمارے ہاں بھی ہوتا آیا ہے۔ ہمارے خیال میں ایسی بات صرف شیخ مبارک ہی کہہ سکتا تھا۔ کیونکہ اس کے عقیدہ کے مطابق حضور کی وفات کے بعد صحابہ کرام نے قرآن میں رد و بدل کیا تھا۔

علامہ لوزمی طبرسی کا شمار ان شیعہ علماء میں ہوتا ہے جن کے اقوال و تحقیقات کے محور پر تشیع کے آسمان نے گردش کی ہے۔ وہ تحریف قرآن کے قائل تھے اور ان کا کہنا ہے۔

قد جمع اهل النقل والادب  
من الخاص والعام ان هذا  
الذي في ايدي الناس من  
القرآن ليس هذا القرآن  
كله، وانه، ذهب من القرآن  
ما ليس هو في ايدي الناس

تمام چھوٹے بڑے راوی اور محدث اس بات پر متفق ہیں کہ اس وقت جو قرآن لوگوں کے ہاتھوں میں ہے وہ پورا قرآن نہیں ہے، اور جو کچھ قرآن میں سے نکال دیا گیا ہے وہ لوگوں کے پاس نہیں ہے۔

۱۳۷ منتخب التواريخ، جلد ۲، ص ۳۷۲ ۱۳۸ ایضاً - ص ۳۱۲

۱۳۹ فصل الخطاب، ص ۲۶

تفسیر قمی کا شمار شیعوں کی معتبر ترین تفاسیر میں ہوتا ہے۔ اس کے ناضل مصنف علامہ علی بن ابراہیم القمی آسمان تشیع کے آفتاب درخشاں تھے۔ سورۃ النساء کی آیت ۶۶ کی تفسیر میں آپ لکھتے ہیں کہ دراصل یہ آیت یوں تھی لیکن اللہ بیشہد بما انزل اللہ الیث فی علی انزلہ بعلمہ۔ لیکن اب قرآن میں یہ آیت یوں درج ہے۔ لیکن اللہ بیشہد بما انزل الیث انزلہ بعلمہ۔ بالفاظ دیگر حضرت علی کا نام اس میں سے حذف کر دیا گیا۔

علامہ قمی رقمطراز ہیں کہ اس سے اگلی آیت یوں تھی۔ ان الذین کفروا وظلموا آل محمد حقهم لم یکن اللہ یغفر لهم ولا لیسہد یهم طریقاً لیکن قرآن میں اب یہ آیت یوں ملتی ہے۔ ان الذین کفروا وظلموا آل محمد، لیکن اللہ... بالفاظ دیگر قرآن کی تدریس کے وقت آل محمد حقہم کے الفاظ حذف کر دیئے گئے۔

علامہ باقر مجلسی دنیا کے تشیع کے مستند ترین علماء میں شمار ہوتے ہیں وہ اپنی شہرہ آفاق تالیف حیات القلوب میں ۳۲۷ روئے آل عمران کی آیت ۳۲ کے متعلق لکھتے ہیں کہ یہ آیت قرآن میں یوں ہے۔ ان اللہ صطفیٰ ادم و نوحاً و آل ابراہیم و آل عمران علی العالمین لیکن علی بن ابراہیم در تفسیر گفتہ کہ امام موسیٰ کاظم فرمود کہ یہ یحییٰ نازل شدہ ان اللہ صطفیٰ ادم و نوحاً و آل ابراہیم و آل عمران و آل محمد علی العالمین پس آل محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم را از قرآن انداختند۔ علامہ باقر مجلسی شیخ طبرسی کے

۱۳۷ تفسیر قمی، ص ۸۶ ۱۳۸ تفسیر قمی، ص ۸۶

۱۳۹ حیات القلوب، جلد ۳، ص ۵۸ ۱۴۰ ایضاً - ص ۵۹



آیات تھیں موجودہ قرآن میں صرف ۶۶ آیات ہیں، اس لئے بقیہ ۱۰۳۳ آیات تحریف کی نذر ہو گئیں۔

علامہ الکلبینی کے قول کے مطابق موجودہ قرآن میں جو آیات ہیں ان میں بھی کافی رد و بدل ہوا ہے مثلاً سورہ البقرہ کی یہ آیت - ان کنتم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا علی فاقوا بسورۃ مثله الخ۔ دراصل یوں تھی۔ ان کنتم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا فی علی فاقوا بسورۃ مثله الخ۔ یعنی اس آیت میں حضرت علیؑ کا نام موجود تھا۔ جو قرآن کی تدوین کے وقت جان بوجھ کر حذف کر دیا گیا۔

علامہ الکلبینی کی ایک تحریر سے مصحف علیؑ کی ضخامت کا بھی پتہ چلتا ہے، چنانچہ آپؑ کہتے ہیں کہ ہمارے آئمہ یہ فرمایا کرتے تھے کہ اس کا طول ستر گز کے قریب تھا۔ علامہ موصوف کی ایک تحریر سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ حضرت علیؑ کے مرتب کردہ قرآن کے علاوہ شیعوں کے ہاں ایک اور قرآن بھی تھا جو مصحف فاطمہؑ کہلاتا تھا۔ اس کے متعلق ان کی رائے ہے :-

وان عندنا المصحف فاطمہ علیہا السلام وما یرید  
ربہم ما مصحف فاطمہ قال مصحف فیہ مثل  
قرآنکم ہذا ثلاث مرّات واللہ ما فیہ من  
قرآنکم ہذا احرف واحدۃ

یعنی مصحف فاطمہ اس قرآن سے، جو لوگ لے پھرتے ہیں، تین گنا ضخیم تھا اور خدا کی قسم اس قرآن کا ایک لفظ بھی اُس مصحف میں نہیں ہے۔

۴۶ ایضاً، ص ۲۶۲

۴۷ ایضاً، ص ۲۶۴ - صحیفۃ طولھا سبعون ذراعا۔ ۴۸ ایضاً، ص ۱۲۶

حوالے سے لکھتے ہیں کہ امام جعفر صادقؑ بھی اسے... وال محمد علی العالمین ہی پڑھا کرتے تھے۔ اسی طرح علامہ موصوف ایک دوسرے موقع پر لکھتے ہیں کہ ابن بطریق اپنی کتاب عمدہ میں ثعلبی کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ انہوں نے ابی وائل سے سنا تھا کہ عبد اللہ بن مسعود کی مصحف میں یہ آیت وال محمد علی العالمین ہی تھی۔ بالفاظ دیگر قرآن کی تدوین کے وقت آل محمد کا ذکر حذف کر دیا گیا۔

ثقتہ الاسلام علامہ ابو جعفر محمد الکلبینی الرازی کا شمار ان شیعہ علما میں ہوتا ہے جن کی تصانیف پر شیعہ مذہب کا دار و مدار ہے۔ وہ اصول کافی میں امام باقرؑ کے حوالے سے لکھتے ہیں۔

ما ادعی احد من الناس انه  
جمع القرآن کلمۃ کما انزل  
الا کذاب وما جمعه و ما حفظہ  
کما نزلہ اللہ الا علی بن ابی  
طالب والائمة من بعدہ  
کوئی شخص بھی یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ  
اس نے تمام قرآن تنزیل کے مطابق جمع  
کیا ہے۔ اگر کوئی ایسا کہتا ہے تو وہ  
جھوٹا ہے کیونکہ سوائے علی بن ابی طالب  
اور ان کے بعد آئمہ کے کسی نے بھی اسے  
نہ تو تنزیل کے مطابق جمع کیا اور نہ  
ہی حفظ کیا۔

اسی کتاب میں علامہ کلبینی امام جعفر صادقؑ کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ۔ ان القرآن الذی جا بہ جبریل علیہ السلام الی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ سبعۃ عشر الف آیتۃ یعنی جبریلؑ نے جو قرآن حضور پر اتارا تھا اس میں ستر ہزار

۴۹ ایضاً، ص ۵۹ ۵۰ ایضاً، ص ۶۰

۵۱ ایضاً، ص ۶۱ ۵۲ ایضاً، ص ۶۲



میں نیاز حاصل ہے۔ ان کے تحریر فرمودہ "مقدمہ تفسیر قرآن" سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ شیعوں کے ہاں کوئی - سورۃ ولایت - بھی جتنی جواب قرآن میں موجود نہیں ہے۔

غرض شیعی علماء کی تحریروں - سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ حضرت علی کا جمع کردہ قرآن موجودہ قرآن سے مختلف تھا۔ سید علی نقی صاحب کفایت ہیں اس قرآن کو اصحاب رسولؐ نے "سیاسی مصالح" کی بنا پر قبول نہ کیا۔ وہ سیاسی مصالح کیا تھے؟ اسے علامہ محمد باقر مجلسی کی زبانی سنئے۔ وہ لکھتے ہیں - "چونکہ اس قرآن مجید میں چند آیات کفر و نفاق متناقض قوم و نفس خلاف تبتا" امیر پرصر ترج تھے اس وجہ سے عمرؓ نے اس قرآن کو قبول نہ کیا۔ پس جناب امیر خشتناک اپنے مجاہد طاہرہ کی طرف تشریف لے گئے اور فرمایا کہ اس قرآن کو تم لوگ "انہو زمانہ" کی محمدؐ نہ دیکھو گے۔ علامہ الکلیفی نے بھی یہی لکھا ہے کہ حضرت علیؓ نے مصلحت میں اگر فرمایا - ہاتھ و نہ بعد یوم مکہ ہذا ابداً نہ حضرت علیؓ نے اپنے جمع کردہ صحیفہ کو سبک مرادید کی طرح اپنے خزانہ خاص میں محفوظ کر لیا۔" اور ان کے بعد اس بعد نبیل بیصفت امام ہمہ می تک آیا اور وہ اسے بیکہ فار سامعین غائب ہو گئے۔ اور حجب ان کا ظہور ہو گا تو وہ اس کی اشاعت کریں گے۔ ان دلائل سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ شیعہ حضرت اس بات کے قائل ہیں کہ قرآن مجید محض ہے۔ شیخ مبارک کامی چونکہ یہی عقیدہ تھا، اس لئے وہ بھی شیعہ تھا۔

۱۵۰ مقدمہ تفسیر قرآن، ص ۶۵ ۱۵۱ ایضاً، ص ۶۹

۱۵۲ جلاء العین، ص ۶۲ ۱۵۳ اصول کافی، ص ۲۷۱

۱۵۴ مقدمہ تفسیر قرآن، ص ۶۹

مشہور شیعی عالم سید نجم الحسن نے "مقبول احمد" کے نام سے اردو میں قرآن پاک کی ایک تفسیر لکھی ہے، جسے انصار ربک ڈپو کے مالکان نے لاہور سے شائع کیا ہے۔ اس تفسیر میں سید نجم الحسن سورہ آل عمران کی آیت ۱۰۴ کی تفسیر بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ امام جعفر صادقؑ کے خیال میں یہ آیت لیل تھی۔ ولکن منکم ائمتہ بین عود الی الخیر۔ الخ لیکن اب قرآن میں یہ آیت لیل ورج ہے۔ ولکن منکم ائمتہ بین عود الی الخیر..... الخ۔

سید نجم الحسن صاحب سورہ آل عمران کی اس آیت "من خیر خیر ائمتہ" احمد حبیب اللناس - کی تفسیر بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ کسی صاحب نے امام جعفر صادقؑ کے سامنے یہ آیت پڑھی تو وہ ناراض ہو کر اس شخص سے پوچھنے لگے کہ بھلا جو ائمتہ نے متین علیہا السلام کو شہید کیا وہ کس طرح "خیر ائمتہ" کہلانے کی مستحق ہے؟ اس شخص نے کہا کہ میں آپ پر قرآن ہو جاؤں، پھر یہ آیت کس طرح ہے؟ اس پر آپ نے فرمایا کہ یہ آیت لیل ہے۔ انتہ خیر ائمتہ احمد حبیب اللناس نے اس سے دریافت کیا معلوم ہوئی۔ اول یہ کہ ان کے عقیدہ کے مطابق امام جعفر صادقؑ خود تشریف قرآن کے قائل تھے۔ دوم یہ کہ قرآن میں جہاں کہیں بھی ائمتہ کا الفاظ آیا ہے وہاں اصحاب نے قرآن کی تدوین کے وقت اس کی جگہ ائمتہ لکھ دیا۔

سید علی نقی لکھنوی، صدر شعبہ تفسیر دینیات، بمبئی یونیورسٹی ملی گڑھ موجودہ دور کے ممتاز شیعی علماء میں شمار ہوتے ہیں اور راقم کو ان کی خدمت

۱۵۵ مقبول احمد، ص ۱۲۴ ۱۵۶ ایضاً، ص ۱۲۵



ہمارے پاس اور بھی بہت سے دلائل ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ شیخ مبارک اور اس کا پورا گھرانہ شیعہ تھے۔ شیخ کے فرزند ابوالفضل کے متعلق بدایونی لکھتا ہے کہ اس کی "کہنہ مومنان عراقی" کے ساتھ بڑی دوستی تھی۔ بدایونی لکھتا ہے کہ ابوالفضل عبادت خانہ کے مباحثوں میں بڑی دلیرانہ بحث کیا کرتا تھا، اور دورانِ بحث کسی بزرگ کا احترام نہ کرتا تھا۔ اگر کوئی مستی عالم ابوالفضل کے سامنے کسی امام اہل سنت کا کوئی قول بظورِ حجت پیش کرتا تو وہ اس کے جواب میں کہتا تھا:-

سخن فلان علوانی و فلان کفش دور  
اچھا جواب نہ ملان علوانی، فلان موی  
و فلان چرم گیر با حجت می آید  
اور فلان پچڑے دانے کے قول سے  
و فی ہمیشہ شایع و علما بدو ساز دار  
مجھ پر حجت قائم ہے تو، اُسے تمام مشایخ  
آئندہ

شاہ فقہ الشیعہ زہی، ملا محمد یزدی اور حکیم ابوالفتح، ابوالفضل کے بگڑی دوست تھے اور وہ دُکے کی چوٹ شیعہ تھے۔ بدایونی کا بیان ہے کہ ان کے علاوہ اور کوئی ابوالفضل سے ملنا جتنا پسند نہ کرتا تھا۔ ملا احمد قاضی نامی ایک غالی شیعہ عالم پورے ہندوستان میں اپنے عقائد کے پیر ہمارے کے ساتھ ساتھ علائقہ سب صحابہ کے ساتھ تھا۔ رجب نداد خان برلاس نے اسے قتل کیا تو اہالیانِ لاہور اُسے قبرستان میں دفن نہ ہونے دیتے تھے۔ اس موقع ابوالفضل

اور فیضی نے اپنے رسوخ سے کام لیا کہ اُسے کسی قبرستان میں دفن کر کے اس کی قبر پر پھر مجاویا۔ اگر ابوالفضل، فیضی یا ان کا والد شیعہ نہ ہوتے تو وہ اپنے ہم مذہب کی قبر پر یہ کبول نہ جلاتے؟ بدایونی کا کہنا ہے کہ ملا احمد قاضی پہلے اتنا دلیر اور دیرہ و سن نہ تھا۔ جب اس کی آمد در فیضی کے ہاں شروع ہوئی تو وہ علائقہ کے لگائے۔ ملا محمد یزدی اور ابوالفضل کی بڑی گہری چھٹی تھی اور یہ بزرگ بدایونی بھرے دربار میں "طعن صریح رہنمائی تہذیب غلطی" نہ لکھنے تکلیف و تسلیع عامہ صوابہ کبار قاضیین و تبع تابعین و سلف و خلف صالحین از متقدمین و متاخرین رضی اللہ عنہم کردہ اہل سنت و جماعت راجع و رہبان و مظہر منوال گرفتہ و غیران مذہب شیعہ ہر برا خال و مفصل و ناانیدیہ ابوالفضل اہل بیت کی طرف کس قدر مائل تھا، اس کا اندازہ اس گفتگو سے لگایا جاسکتا ہے جس میں اس نے بدایونی سے یہ سوال کیا تھا۔

بیچ اہل ہر مذہب مذکور و مذکورہ الاولیاء  
کوئی پیشہ دریا نہیں جس کا ذکر مذکورہ  
و لغات الانس و غیر ان سلم  
الاولیاء، لغات الانس یا ایسی ہی  
آن مذکور شدہ، اہل بیت پر لگنا  
دوسری کتابوں میں نہ ہو، اہل بیت  
کرہ بود مذکورہ دس آحاد داخل نہ شد  
لے کیا گناہ کیا تھا جو ان کو وہاں  
و این معنی بغایت محل تعجب  
جگہ نہیں دی گئی۔ یہ واقعی بڑے  
اور است

دربار اکبری میں مشہور شیعہ فاضل محمد حسین آزاد کا شیخ مبارک، فیضی اور ابوالفضل

۱۵ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۷۲، ایضاً، ص ۲۷۸

۱۶ ایضاً، ص ۲۷۳، ۱۷ ایضاً، ص ۲۰۰

۱۸ ایضاً، ص ۲۷۳

۱۹ ایضاً، ص ۳۰۵ بعد از ان شیخ فیضی شیخ ابوالفضل پر قیصر مافغان گماشتہ

۲۰ ایضاً، ص ۳۱۰، مہنور کہ رحمت شیخ فیضی نہ چہرہ نہ ولید شدہ بود۔

۲۱ ایضاً، ص ۳۵۹

۲۲ ایضاً، ص ۲۶۲



کی طرف جھکاؤ ہی اس بات کا یقین ثبوت ہے کہ وہ شیعہ تھے۔

تاسی لڑا اللہ شہر شری صاحب مجالس المؤمنین پر جسے غالی شیعہ عالم تھے اور ان کی نفی کے ہاں باقاعدہ آمدورفت تھی۔ حالانکہ اس عہد کے نامور سنی عالم شیخ عبدالحق محدث دہلوی جو مرجان مروج قسم کے بزرگ تھے نفی کے علاوہ عقائد سے متفق ہو کر اس سے تعلق تعلق کر چکے تھے۔ تاہم شیعہ علماء کی آمد ورفت اس کے ہاں جاری تھی۔ جب نفی کا انتقال ہوا تو بدایونی نے دوسے فلسفی و شیعہ طبعی دوسری کہہ کر اپنے دل کی جھلک نکالی۔ اس سے بھی یہ ثابت ہوتا ہے کہ اس کا شیعہ مذہب کے ساتھ خواہ وہ کسی نوعیت کا ہی کیوں نہ ہو تعلق ضرور تھا۔

مشہور شیعہ عالم سید علی نقی لکنوی نے اپنی تالیف "مقدمہ تفسیر قرآن" میں شیعہ مفسرین کی جو طویل فہرست دی ہے اس میں نفی کا نام بھی موجود ہے۔ عرفی شیرازی بھی اسی گروہ سے تعلق رکھتا تھا۔ نفی کے ہاں اس کی آمد و رفت کے متعلق کئی لطائف زبان درخشاں ہیں۔ بدایونی کی ایک تحریر سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی سلف کے متعلق بے ادبانہ انداز میں گفتگو کیا کرتا تھا۔ شاہ فتح اللہ شیرازی اور ابوالفضل کی آپس میں برائی و دوستی تھی اور وہ دونوں عبادت خانہ میں دلبران بحث کیا کرتے تھے۔ جب بادشاہ کا غائب سنی علماء پر نازل ہوا تو بچر کی یہ مجال نہ تھی کہ وہ بادشاہ کے حضور میں نماز ادا کر سکتا،

ان دلائل شاہ فتح اللہ بادشاہ کے سامنے بڑے سکون کے ساتھ امپریلٹیو کے مطابق نماز ادا کیا کرتا تھا۔

ان شیعہ بزرگوں کی صحبت میں رہتے ہوئے اور ان کی دلبرانہ بحثیں سننے سننے بادشاہ کے دل میں بھی صحابہ کبار اور صالحین سلف کے خلاف شکوک پیدا ہو گئے تھے۔ بدایونی کا کہنا ہے کہ وہ "تقصہ زناٹ حضرت ختمی پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باصداقہ رضی اللہ عنہما را ملحقاً منکر بود۔" اسی طرح جب بادشاہ نے تاریخ الفی لکھے کا حکم دیا تو بدایونی حضرت عمر کے عہد کے واقعات لکھنے پر مامور ہوا۔ اس کا کہنا ہے کہ جب میں نے تعمیر کو، ہم نضر الامارۃ، تعین اوقات صلوات خمسہ، فتح شہر یمن اور ام کلثوم اور حضرت عمر کے نکاح کے واقعات لکھ کر بادشاہ کی خدمت میں پیش کئے تو وہ بہت برا درخت ہوا اور مجھے اپنی جان بچانی مشکل ہو گئی۔ اس واقعہ کے بعد علامہ محمد طحطاوی جیسا غالی شیعہ یہ واقعات دوبارہ لکھنے پر مامور ہوا۔ اس سے یہ بات مزید متضح ہوتی ہے کہ کبر تاریخ اسلام کو شیعہ نظر راست کے مطابق لکھوانا چاہتا تھا۔

ان تقائق کی روشنی میں یہ بات پابہ ثبوت کہ پہنچ جاتی ہے کہ شیخ مبارک اور اس کے بیٹے شیعہ تھے اور جن دلائل شیخ مبارک نے حضرت پیش کیا، ان دلائل اگر بشیروں کے زیر اثر نہ کر ان کے اکثر دلائل نظر بات قبول کر چکا تھا۔ ہم انہی

نکۃ البیان، ص ۲۱۵ "منازل فرغانہ بال و جمیع خاطر مزہب الامیر بیگنارو"

نکۃ البیان، ص ۳۳۸، نکۃ البیان، ص ۳۱۸ - ۳۱۹

نکۃ البیان، ص ۳۱۹۔

نکۃ البیان، جلد ۳، ص ۱۳۸ "حیات شیخ عبدالحق محدث دہلوی، ص ۲۲۲"

نکۃ البیان، جلد ۲، ص ۲۰۴ "مقدمہ تفسیر قرآن، ص ۱۶۳"

نکۃ البیان، ص ۳۴۵



جب اکبر کے حکم سے بدایونی نے ہمایوں کا فارسی میں ترجمہ کیا تو  
الوافع نے اس پچیس صفحات کا مقدمہ لکھا جو افضل بدایونی - الکفریات  
والحنویات - کا مجموعہ ہے۔ اس مقدمہ کو پڑھ کر یہ حقیقت عیاں ہو جاتی  
ہے کہ شیخ مبارک اور اس کے بیٹے اکبر کو امام عادل بنا کر دراصل اُس سے نفیر  
اور خاص کر اسماعیل امام کے پورے اختیارات دلوانا چاہتے تھے۔ الوافع  
نے اکبر کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے: "اَنْ سلطان عادل و برهان کامل و سبل  
قاطع خدا دانی و حجت ساطع رحمت روحانی تافہ سالار حقیق و مجازی۔ اس  
کے علاوہ وہ اکبر کو "میشواسے خدا مستان سان و مقدرائے بدئی اساسان"  
کے علاوہ "قبلہ خدا آگاہان" پروردہ برہان ساز رافعی" "پہرہ کشای صورت  
لاریبی" اور "تاسلم از ذاتی ہنگامان الہی" بتاتا ہے۔ یہ آخری لقب غالباً ان  
داتا کی ہندب صورت ہے۔

وہ اکبر کو بادی علی الاطلاق و مہدی باستحقاق، کے القاب سے  
بھی یاد کرتا ہے۔ جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ شیخ مبارک اور اس کے بیٹوں  
نے اکبر کو باقاعدہ مہدی موعود بنا دیا تھا۔ مہدی کے لئے شیعہ حضرات عموماً  
صاحب الزمان کی اصطلاح استعمال کرتے ہیں۔ بدایونی نے ایک موقع پر  
لکھا ہے کہ اکبر کے بعض فرشتہ بدایوں نے اُسے یہ باور کرا دیا تھا کہ وہی صاحب  
زمان ہے کیونکہ اس میں مہدی کی بڑی نمایاں علامات موجود ہیں۔

۱۴ منتخب التاریخ، جلد ۲، ص ۳۳۱، ۱۴ ہمایوں، ص ۱۴

۱۵ ایضاً، ص ۵ - ۱۶ ایضاً، ص ۵

۱۷ النافع للفاضل المقداد، ص ۵۹ ۱۸ منتخب التاریخ، جلد ۲، ص ۲۷۸

سطور میں اس بات کا تفصیلی جائزہ لیں گے کہ اکبر کو علمائے وقت  
سے "امام عادل"، اور اس کے علاوہ "اعقل" اور "اعلم باللہ" تسلیم کرانے  
سے شیخ مبارک، اس کے "موت" زیادہ زمانہ و زمانیان "فرزند اور  
ان کے ہم مذہب اصل میں کیا چاہتے تھے۔

بابر کے عہد حکومت میں خلافت ترکان عثمانی میں متعلق ہو چکی تھی اور دنیا  
بھر کے سنی سلطان سلیم کو خلیفہ تسلیم کر چکے تھے، اس لئے سلطان ترکی کے  
مقابلے میں اکبر کے لئے دعویٰ خلافت کرنا ممکن نہ تھا۔ لیکن بھی اسلامی قانون  
کی رو سے دنیا کے اسلام میں ایک وقت دو خلیفے نہیں ہو سکتے، اس لئے  
شیخ مبارک نے محض کی رو سے "اکبر" امام بنا دیا۔ اس جگہ یہ بات ذہن نشین رکھ  
کہ شیعوں کے عقیدہ کے مطابق خلیفہ کی موجودگی میں "امام" ہو سکتا ہے۔  
جیسا کہ شیخین کے دور خلافت میں حضرت علیؓ یا بنو امیہ اور بنو عباس کے  
زمانے میں ان کی اولاد میں سے باقاعدہ "امام" موعود تھے۔

اس زمانے میں سید سے سادے سفید کے لئے امام، ایک معمولی  
لقب کی حیثیت رکھتا ہوگا لیکن شیعوں کے نزدیک اس لقب کی حیثیت  
اس سے کہیں زیادہ تھی۔ غیر عرب قوموں خصوصاً ایرانیوں نے اپنے حاکموں  
کو بعض ربانی صفات سے متصف کر کے انہیں خدا فی حقوق (DIVINE  
RIGHTS) سے رکھے تھے۔ اکبر کو امام عادل اور امام زبان بنانے  
میں شیخ مبارک کا دراصل یہ مقصود تھا کہ وہ لامحدود اختیارات کا مالک  
بن جائے۔

۱۹ الاحکام السلطانیہ لہا دروی، ص ۹ - ۲۰ الاحکام السلطانیہ لہا دروی، ص ۲۵

۲۱ اسے لوی میسرٹی آف پرمیشا، جلد ۱، ص ۱۸



تایین کر ام کو یاد ہو گا کہ جب کبھی اسماعیلیوں کے امام سرخا خان مرحوم نے کراچی یا بمبئی کے دورہ پر جاتے تو وہ اپنی لڑکوں اور لڑکیوں کے نکاح لکڑ پٹھایا کرتے تھے۔ یہ اسماعیلی امام کا ایک اہم فرض ہے کہ وہ اپنے فتر کے لڑکوں اور لڑکیوں کے شتے طے کر کے انہیں رشتہ ازدواج میں منسلک کر دے۔ اگرچہ جب امام عادل ہونے کا دعویٰ کیا تو وہ اپنے اس فرض سے غافل نہ تھا۔ بدالوئی لکھتا ہے کہ مینا بازار کے موقع پر اگر بغیر نفیس دہاں جاتا اور اس کے ایما پر مناجحت و ملامت، اہتا و بنات، دران مجلس قرار پاتے۔ بدالوئی نے عذارت خانہ میں ابو الفضل کے حوالے اور محض کی رو سے لکھ کر امام بنانے کی سکیم دیکھ کر صدمت حال کا صبح اٹھا دیا گیا تھا۔ وہ ایک موقع پر ابو الفضل کے متعلق لکھتا ہے: "آتش در جهان انداختہ و چراغ صبا حیاں کہ چراغ گرفتار و در روشن داشت، روشن گردانیدہ شد بدالوئی کی اس عبارت سے مرشح جتنا ہے کہ ابو الفضل حسن ابن صباح کی مشعل لے کر دربار میں آیا اور اس نے پورے جہان کو آگ لگا دی۔ چراغ صبا حیاں سے بدالوئی نے اسماعیلی حوالے اور اکبر کی امامت کی سکیم مراد لیتا ہے۔

شیخ مبارک اور اس کے فرزندوں نے جس چالاک اور ہوشیاری سے محضرت کیا تھا، اس کا جواب نہیں جو سکتا۔ لفظوں کے میرے یہ ہیں وہ اکبر کیسے کہا جائے ہیں۔ ابو الفضل نے ہما بھارت کے مقدمہ میں اپنی چالاک سے اکبر کو جس صفات سے متصف کیا ہے اس کو مد نظر رکھتے ہوئے اس کا مجاہد عبدالصمد اس کا ذکر ان الفاظ میں کرتا ہے: "شیخ ابو الفضل وزیر خاقان ہمیش رہا کے زمان و

ابو الفضل نے ہما بھارت کے مقدمہ میں اکبر کو "خلیفۃ اللہ" بھی لکھا۔ شیخ حضرت ہمدی کو خلیفۃ اللہ ہی سمجھتے ہیں کیونکہ وہ اپنے ظہور کے بعد دنیا میں خلافت الہیہ قائم کریں گے۔ ابو الفضل کی اس تحریر سے بدالوئی کے اس بیان کی تصدیق ہو جاتی ہے کہ اکبر کے خوشامد ہی یہ کلمہ پڑھا کرتے تھے۔

لا الہ الا اللہ اکبر خلیفۃ اللہ

اس کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ اکبر کا اللہ تبارک و تعالیٰ کے سامنے برا و راست تعلق تھا اور اس کے اور خدا تعالیٰ کے درمیان انہی کریں کا واسطہ ضروری نہیں۔

ابو الفضل نے اکبر کو ایسی ایسی صفات سے متصف کیا ہے جن کا وہ کسی طرح بھی اہل نہ تھا۔ امام، ہی وہ کرسی صفت ہے کہ جو اکبر کی نہیں پائی جاتی؛ اُسے ہمدی اور خلیفۃ اللہ لکھ کر بھی ابو الفضل کی تسلی نہیں ہوئی۔ وہ اس نئے ظہور کو اس سے بھی ربطا مقام دینا چاہتا تھا۔ چنانچہ ہما بھارت کے مقدمہ کے آخر میں اس نے اکبر کو "خلاصہ آفرینش" لکھا ہے۔ ہمارے خیال میں اکبر کو خلاصہ آفرینش کہتے وقت ابو الفضل کے ذہن میں لولائے لہا خلقت الانسلاک کی حدیث تھی۔ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ اور کوئی شخص خلاصہ آفرینش کہلانے کا مستحق نہیں۔ ابو الفضل نے اپنے امام اکبر اس لقب سے ملقب کر کے حضور کا ہم پایہ بنادیا ہے۔

۱۰۹ ہما بھارت، ص ۵۰ صفحہ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۴۳

۱۱۰ ہما بھارت، ص ۳۶ صفحہ اکثر محدثین کے نزدیک یہ حدیث موضوع

ہے ملاحظہ ہو۔ المصنوع فی الاحادیث الموضوعہ ص ۲۲



زمانیاں اور یہ ایک حقیقت ہے کہ ہمارے ہمارے ہر لحاظ سے ہوش  
رہا ہے ورنہ بدایونی اُسے الکفریات والحشویات کا مجموعہ قرار نہ دیتا۔  
ڈاکٹر احمد بشیر صاحب نے اپنے تحقیقی مقالہ میں یہ تحریر فرمایا ہے کہ عبادت  
خاند کے مباحثوں میں ابو الفضل کا انداز بحث اور اکبر کو ہمدی بنانے کا نظریہ عملی طور پر  
اسمعیلی ہیں۔ اس نے اکبر کو جو لا محدود مذہبی اختیارات دیے ہیں اور اُسے علم لدنی  
کا حامل بتاتے ہوئے اس کے ساتھ جو معجزات منسوب کئے ہیں وہ اکبر کو اسمعیلی  
امام کا ہم پلہ بنا دیتے ہیں۔

ڈاکٹر احمد بشیر صاحب کے اس بیان کی روشنی میں اگر ہم اکبر کے متعلق ابو الفضل  
کی تمام تحریریں کو جمع کریں تو یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ وہ واقعی اکبر کو شیعہ یا اسمعیلی  
امام کی جملہ صفات سے متصف کر دیتا ہے۔

شیعوں اور اسمعیلوں کے عقیدہ کے مطابق ان کا امام مادر زاد ولی ہوتا ہے  
اور اس کی ماں "ظاہرہ" اور "معصومہ" ہوتی ہے۔ اس کو مد نظر رکھتے ہوئے ابو الفضل  
لکھتا ہے کہ جب اکبر شکم مادر میں تھا تو اس کی ماں کو بشارات غیبی و اشارات قدسی ہوا  
کہتے تھے۔ اس عبارت سے وہ مریم مکانی (حمیدہ بانو) کو حضرت مریم بنا چاہتا  
ہے، اور اس بشارات غیبی و اشارات قدسی سے وہ۔ اذ قالت الملائكة يمدن  
ان الله يكثر من بكلمة منه۔ مراد لینا ہے۔

ابو الفضل لکھتا ہے کہ جن دنوں اکبر شکم مادر میں تھا ان دنوں اس کی ماں  
کی حالت عجیب تھی۔ اس کے الفاظ ہیں:-

۹۵۔ مکاتبات علامی، ص ۳۳ ریحس پالیسی آف اکبر، ورق ۹۵-۹۶

۹۶۔ اکبر نامہ، جلد اول، ص ۱۱

پاک نہادی کہ در زمان جنین کہ گوہر  
یکتائی معدن و مسیح جانفزائی ہمد  
بطون بود انوار طہ ہر از جب میں  
حضرت مریم مکان ادا م اللہ تعالیٰ  
بر کا تھا و غفہتا بمثابة می درخشید  
کہ جمعی کہ بر سر این امر واقف بودند  
ہمیں پیدا شد کہ مگر چراغ بر دی  
نہادہ اند۔

ظاہر ہے کہ جب "صاحب زمان" شکم مادر میں ہو گا تو پھر اس کی ماں کے  
چہرہ پر اگر انوار نظر آئیں گے تو پھر اور کیا نظر آئے گا۔؟

جب مریم مکانی کے لطن سے اکبر پیدا ہوا تو دیکھنے والوں نے یہ دیکھا کہ:-

میان حفسن و فواح ایام رضاعت  
کہ غفوان صفہ زندگانی و عنوان عقل  
ہیولانی ست انوار رشد و

ارشاد از ناصیہ احوال او می تافت  
و آثار امتیاز و اصطفا از زائچہ اقبال  
او ظاہر میشد در ہنگامیکہ تکلم متعارف  
میکرد کلمات عزیمہ و عبارات بدیعہ  
می یافت چنانچہ از قواہل و عفاہل  
کہ ملازمان ہمد مقدس بودند تفصیل  
مرو لیت۔

۹۷۔ ہامجات، ص ۹

۹۸۔ ایضاً۔



شیعوں اور اسمعیلوں کا امام مادرزاد ولی ہوتا ہے اور اس کی پیدائش معجزانہ طور پر ہوتی ہے۔ ابو الفضل بھی اکبر کو مادرزاد ولی ظاہر کر کے اس کی پیدائش عام پچھل سے مختلف جتانے جس طرح قرآن پاک میں حضرت عیسیٰ کے متعلق یہ آیت اتری ہے۔ **وَوَكَلْنَاهُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ**۔ اسی طرح ابو الفضل یہ لکھتا ہے کہ اکبر ایام رضاعت میں مسیح وار لوگوں سے باتیں کیا کرتا تھا۔ اس کی یہ باتیں دودھ یا کھلونوں کی بجائے رشد و ہدایت کے موضوع پر ہوا کرتی تھیں اور لوگ اس کے منہ سے کلمات غریب و عبارات بدیعہ سن کر حیران ہوتے تھے۔ اس نئے ظہور نے رشد و ہدایت کا جو سلسلہ اپنے بچپن میں شروع کیا تھا وہ آخر عمر تک جاری رہا۔ ابو الفضل اکبر کو ہدایت پناہی کے لقب سے یاد کر کے لکھتا ہے کہ از میان او چندی گم گشتگان بیا بان ضلالت راہ طلب سپردہ فی مقصود حقیقت ہر وہ اندر انسان تو رہے ایک طرف، اس کی نظر کیما اثر سے کئی درندے گزند پہنچانے سے باز آگئے۔ ان سب باتوں کے ہوتے ہوئے بھی ولایت پناہی خود را در جہلاب گمتان راستار خفا میداروے۔

اکبر چونکہ مادرزاد ولی تھا، اس لئے اس سے بچپن ہی میں کرامات ظاہر ہونے لگی تھیں۔ ابو الفضل لکھتا ہے کہ جب بہاولپور قلعہ بالا حصار پر گولہ باری کر رہا تھا تو کامران میرزا نے اکبر کو قلعہ کی تفصیل پر بٹھا دیا۔ یہ اکبر کی کرامت تھی کہ اُسے اندھا دھند گولہ باری کے دوران خواہش تک نہ آئی۔ ہمارے خیال میں یہ سب باتیں اکبر کو شیعہ یا اسماعیلی امام کی طرح مادرزاد ولی ظاہر کرنے کی خاطر گھڑی گئی ہیں۔

۹۹ اکبر نامہ، جلد اول، ص ۱۸۷ ۹۹ ہام جارت، ص ۹ ۹۹ ایضاً، ص ۱۰  
۹۹ ایضاً ۹۹ ایضاً، ص ۱۱ ۹۹ اکبر نامہ، جلد اول، ص ۲۶۶

جس طرح شیعہ یا اسماعیلی امام علم لدنی رکھتا ہے اسی طرح اکبر کو بھی علم لدنی حاصل تھا، ابو الفضل لکھتا ہے کہ وہ ایک سال کی عمر تک کے واقعات لفظ بلفظ بتا سکتا تھا اس کے فیل خانہ میں ہزاروں ہاتھی ہیں وہ فرداً فرداً ان سب کے نام جانتا ہے۔ ہاتھیل کا تو ذکر ہی کیا وہ شاہی اصطبل کے ہر گھوڑے اور شاہی چوہا یا گھر کے ہر جانور کا نام جانتا ہے۔ دراصل ابو الفضل یہ کہنا چاہتا تھا۔ **وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا**۔ لیکن ”خوف فساد خلق“ کے پیش نظر اس نے دوسرے الفاظ میں اظہار خیال کرنا مناسب جانا۔

اکبر کے علم لدنی کا اندازہ اس بات سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ جس پیچیدہ مسئلہ کو بڑے بڑے فلسفی سلجھانہ سکتے تھے اور جس مشکل کا کئی کئی نکتہ ور مل کر حل تلاش نہ کر سکتے تھے، اُسے اکبر چکیوں میں سلجھا دیتا تھا۔ ابو الفضل رقمطراز ہے: ”مسئلہ از وقایع علوم کہ دینی ترازان کم تواند بود و توجہ عالی مینماید آفتاب سخن بلند از زبان نبوی ترجمان اور سمریزند کہ دانشمندان روزگار و حکمت پروران تجر و شعرا کہ عمر ماد و جوارخ با نکار عینی تحقیق نموده اند از ادراک آن تقاعدی مینماید نکلیف کہ خود را متعجب جواب پسندیدہ خاطر اشرف گردانند“ غالباً حافظ نے اکبر کے متعلق ہی یہ کہا تھا۔

نگار من کہ مکتب ز رفت و خط نوشت  
بغزوہ مسئلہ آموز صد مدرس شد

شاہ فتح اللہ شیرازی، جس کی علمیت کو ابو الفضل ان الفاظ میں خراج عقیدت

۹۹ ہام جارت، ص ۱۲ ۹۹ ایضاً۔

۹۹ ایضاً، ص ۸



اُسے امام زمانہ بنا کر لا محدود اختیارات کا مالک بنا دیا۔ ہمارے خیال میں انہوں نے مذہب کی جڑوں پر کلہاڑا چلانے کی جو سازش کی تھی اس میں وہ پوری طرح کامیاب ہوئے۔ اس سے جہاں ایک طرف علماء و مشائخ کا زور ٹوٹ گیا تو دوسری طرف شرک و بدعت کا بازار گرم ہو گیا اور حلال و حرام کی تمیز اٹھ گئی۔

~~~~~

پیش کرتا ہے کہ اگر علم و فضل کی تمام کتابیں تلف ہو جائیں تو بھی شاہ فتح اللہ مطلق علیہ السلام مندرجہ ہو بلکہ وہ اپنے حافظہ سے علم و فضل کی ایک نئی عمارت کھڑی کر دے۔ وہ اکبر کے متعلق یہ کہا کرتا تھا: اگر در خدمت این کثرت آرائی و حدت گزین منی رسیدیم را ہے بایز و شناسی منی بروم۔ اس جگہ یہ بات ذہن میں رہے کہ شیعوں اور اسماعیلیوں کا امام اپنے دور میں اعلم و افضل ہوتا ہے اور حضرت امام کی رو سے شیخ مبارک نے اکبر کو عدل و عقل و اعلم باللہ منوالیا۔

جس طرح حضرت مسیح علیہ السلام لا علاج مریضوں پر ہاتھ پھیر کر انہیں چشم زدن میں صحت یاب کر دیا کرتے تھے، اسی طرح ابوالفضل کا امام عادل بھی پانی پر دم کر کے لا علاج مریضوں کو پلاتا اور وہ فوراً صحت یاب ہو کر منستے کھیلنے اپنے اپنے گھروں کی راہ لیتے تھے۔ ابوالفضل نے اپنے ”مجتہد مرشد“ کی اس کرامت کا بار بار مشاہدہ کیا تھا۔

ایک دوسرے موقع پر ابوالفضل رقم طراز ہے کہ ایک شخص کی زبان کٹ گئی اسے اور تو کچھ نہ سوچا وہ زبان لیکر شاہی محل کے دروازے تک پہنچ گیا اور اُسے دہلیز پر رکھ کر چلا آیا۔ اکبر کی کرامت سے شام ہونے سے پہلے پہلے اُسے نئی زبان مل گئی۔

مندرجہ بالا بیانات کی روشنی میں اس بات کا اندازہ لگانا چنداں مشکل نہیں کہ شیخ مبارک اور اس کے بیٹوں نے شیعہ امام کی جملہ صفات سے اکبر کو متصف کر کے

۱۰۲ فتح اللہ شیرازی، ص ۱ ۱۰۳ آثار الامراء جلد اول، ص ۱۰۲

۱۰۴ منتخب التواتر، جلد ۲، ص ۲۷ ۱۰۵ ہما بھارت، ص ۱۱۱ ابن معنی بکرات مرآت

مشاہد این کترین ارباب ارادت شدہ است ۱۰۶ آئین اکبری، جلد اول، ص ۱۹۱

اکبر کا بعض ہندوؤں سے خاما میل بول تھا، خصوصاً بیربر کے ساتھ بڑے گہرے مراسم تھے۔ بدایونی لکھتا ہے کہ اکبر اور بیربر بظاہر دو قالب تھے لیکن باطن میں ٹھیک ٹھیک دو ایک دمی ہو چکے تھے۔ بیربر نے اکبر کو اسلام سے برگشتہ کرنے میں بڑا اہم رول ادا کیا ہے۔ بیربر کے علاوہ پرتھوی رام اور دیوی برہمن بھی اکبر کے منظور نظر تھے اور وہ رات کی تنہائیوں میں ان سے ہندوؤں کے عقائد پر تبادلہ خیال کیا کرتا تھا۔ بدقسمتی سے جن دنوں اکبر اسلام سے برگشتہ ہوا انہی ایام میں دکن کا ایک برہمن بھاو لن نام مسلمان ہو گیا۔ ۷

میں ہوا کافر تو وہ کافر مسلمان ہو گیا

بادشاہ نے اُسے ہندوؤں کی مذہبی کتابوں کو فارسی میں ترجمہ کرنے پر مامور کیا۔ بھاو لن جب کبھی بادشاہ کے حضور میں باریاب ہوتا تو اس کے سامنے بعض دینی مسائل کی تشریح اپنے مخصوص رنگ میں بیان کرتا۔ اس نے ہندوؤں کے عقائد کو مسلمانوں کے عقائد سے ملا کر ایک عجول مرکب تیار کیا۔ بدایونی کا خیال ہے کہ اکبر کی گرامی میں اس کا بھی بڑا ہاتھ ہے۔

پرتھوی رام کے زیر اثر اکبر تناسخ کا قائل ہوا اور دیوی نے اُسے آفتاب اور کوکب پرستی کی تعلیم دی۔ تناسخ پر اکبر یقین کامل رکھتا تھا اور اس کے بغیر ثواب و عذاب اس کی سمجھ میں نہ آتا تھا۔ ابوالفضل لکھتا ہے کہ اکبر کہا کرتا تھا کہ جب کبھی میں دیکھتا تھا کہ ازمنہ قدیم میں خدا نے فلاں نبی کی امت کو نافرمانی کی

۷۵ ایضاً، ص ۲۵۷

۷۵ ایضاً، ص ۱۶۱

۷۵ ایضاً، ص ۲۵۷

۷۵ ایضاً، ص ۲۱۳-۲۱۴

۷۵ ایضاً، ص ۲۷۳ : ثواب و عقاب را بغیر از طریق تناسخ ممال مٹروند

اکبر اور ہندو

اکبر کا ہندوؤں کے ساتھ ربط و ضبط صلح کل پالیسی اختیار کرنے کا نتیجہ نہیں تھا بلکہ وہ بچپن ہی سے ان کی طرف مائل تھا۔ نوجوانی کے عالم میں اس نے رانی جو دھابائی کے ساتھ شادی کر لی اور اس کے بعد متعدد ہندو بیویاں اس کے حرم میں موجود رہیں۔ ان کی صحبت میں رہ کر اکبر نے ہندوؤں کے رسم و رواج کا بڑے قریب سے مطالعہ کیا اور اسلام سے کم واقفیت کی بنا پر اس نے ہندوؤں کی بہت سی رسومات اپنا لیں۔ اس کے علاوہ اس نے ہندوؤں کے علوم و فنون کی سرپرستی کی اور ان کی مذہبی و تاریخی کتابوں کا فارسی میں ترجمہ کروایا۔ ان کتابوں کے فارسی ترجمہ نے مسلمانوں کے افکار کو بڑی طرح متاثر کیا اور مسلمانان ہندو مزاج کا ایک گروہ پیدا ہو گیا۔ ملا عبدالقادر بدایونی، ملا نقی ششتری کے حالات میں لکھتا ہے کہ وہ ہمیشہ آفتاب کے ساتھ جلست عظمتہ و عزتشانہ لکھا کرتا تھا۔ ۸

۸۵ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۱۶۱ : شاہنشاہی را از صغرسن باز بطوائف مختلف از

برائے و باد فرشتان و سایر اصناف ہندوان ربطی خاص و التفاتی تمام است

۸۵ ایضاً، ص ۲۰۴

۸۵ ایضاً، ص ۲۶۹

رکھنا لازمی تھا۔ اکبر کا خلیفہ اول ابو الفضل انہیں تناسخ کے مسائل سمجھایا کرتا تھا۔

ہندوؤں کے دیوی دیوتاؤں کے ساتھ اکبر کو ایک گونا عقیدت تھی اور وہ ان کے جہنم و دہلیزوں کے متعلق واقف تھا۔ اکبر کے متعلق ہمیں یہ روایت ملتی ہے کہ وہ اکثر چینیہ کی مدح میں بھجن گایا کرتا تھا۔ اسی طرح اس کے متعلق یہ بھی مشہور ہے کہ وہ "لاٹاں والی دیوی" کا بھی مدح تھا اور ایک بار وہ ننگے پاؤں اس کے درشن کے لئے کانگرہ گیا تھا۔ رام اور سیتا کے ساتھ اس کی عقیدت کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ اس نے کچھ ایسے کے ڈھلوانے تھے جن پر رام و سیتا کی مورتیں موجود تھیں۔ مشہور مورخ اسٹیلے لین پول نے برٹش میوزیم لندن کے مغل سکوکات کی جو فہرست تیار کی تھی، اس میں پانچویں پلیٹ پر ایک ایسے سکے کا عکس موجود ہے جس میں رام تیرہ کمان لئے کھڑا ہے اور اس کے پیچھے سیتا ایک لمبا سا گھونگھٹ نکالے کھڑی ہے۔

بدایونی رنمطراز ہے کہ اکبر کو ہندو جوگیوں کے ساتھ بڑی عقیدت تھی اور اس نے آگرہ کے نواح میں جوگی پورہ کے نام سے ایک بستی آباد کی تھی جس میں جوگی رہتے تھے اور حکومت کی طرف سے ان کی دیکھ بھال اور خورد و نوش کا انتظام کیا جاتا تھا۔ اکثر ایسا ہوتا کہ اکبر رات کے وقت ادھر جا نکلتا اور ان سے ویدانت کے مسائل پر رات رات بھر گفتگو کرتا رہتا۔ بدایونی لکھتا ہے کہ اکبر کے ہندو مصاحبوں نے اسے یہ باور کرایا تھا کہ جوگیوں اور سنیا سیول

پاداش میں بندر یا کوئی اور جانور بنا دیا، تو میں اسے ناممکن سمجھتا تھا، لیکن جب سے میں تناسخ کا قائل ہوا ہوں تب سے یہ بات میری سمجھ میں آگئی ہے کہ ایسا ممکن ہے۔ ابو الفضل اور اس کے ہم مذہب بھی تناسخ پر یقین کامل رکھتے تھے۔ مشہور شیعہ مؤرخ مراد علی رنمطراز ہے کہ "اس میں کوئی شک نہیں کہ شیعوں کے بعض فرقے مثلاً لغمانیہ، خطابیہ اور اسماعیلیہ تناسخ پر یقین رکھتے تھے۔ ہمارا ایک ہم عصر مراد علی مؤرخ علی محمد جان محمد خیرا اس بات کو تسلیم کرتا ہے کہ اسماعیلیوں کے بعض فرقے نہ صرف یہ کہ تناسخ کے قائل ہیں بلکہ وہ فاطمی خلیفہ حاکم کو خدا کا اوتار بھی مانتے ہیں۔ حاکم کے عہد میں مصر کے فتی اُسے "یار بنا" کہہ کر مخاطب کیا کرتے تھے۔ اسی طرح دروزی فرقہ کے پیرو بھی تناسخ کے قائل ہیں۔ ہم گذشتہ صفحات میں اس بات کا تذکرہ بڑی تفصیل کے ساتھ کر چکے ہیں کہ اخوند درویش نے قبائلی علاقہ میں ایسے بے شمار خود ساختہ قطبوں، غوثوں اور نبیوں کی نشاندہی کی ہے جو تناسخ کے قائل تھے، آئین اکبری، منتخب التواریخ، مخزن اسلام اور تذکرۃ الابرار والاشرار کے مطالعہ سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اکبر کے عہد میں بیشتر "ضال و مضل"، تناسخ کا پرچار کرتے پھرتے تھے۔ ہندوؤں اور ہندو مزاج مسلمانوں کی صحبت میں رہتے ہوئے اکبر بھی تناسخ پر یقین کامل رکھنے لگا تھا اور دین الہی کے پیروں کے لئے اس عقیدہ پر ایمان

۹۹ آئین اکبری، جلد ۲، ص ۳۰۳۔ میفر موند اکملہ کتب سماوی بر گوید کہ بر خے عصیان گرامی بامتناں بصورت بوزنہ و غوک بہ آمدند باور افتد۔

۱۰۰ دی سپرٹ آف اسلام، ص ۳۴۳۔ نور المبین جبل اللہ المتین، ص ۲۹۸۔
۱۰۱ ایضاً، ص ۲۹۹۔

۱۰۲ دی کوئٹاف دی مغل امپائرز آف ہندوستان ان دی برٹش میوزیم، ص ۳۴۔

۱۰۳ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۱۲ - ۲۱۳۔

کی عمریں بڑی طویل ہوتی ہیں اور عام آدمی کی نسبت ان کی عمر کئی گنا زیادہ ہوتی ہے۔ ہندوؤں کی مذہبی کتابوں کا حسب فارسی میں ترجمہ ہوا تو بادشاہ کو یہ معلوم ہوا کہ ان کے بزرگوں کی عمریں لاکھوں اور ہزاروں سال کی ہوتی ہیں۔ فطری طور پر اکبر کے دل میں بھی طویل مدت تک زندہ رہنے کی خواہش چٹکیاں لینے لگی اور وہ طویل عرصہ تک زندہ رہنے کا گرہ سیکھنے کے لیے جوگیوں کے پاس جانے لگا۔

سندھ مذہب کی طرف اکبر کا جھکاؤ دیکھ کر برہمنوں نے اپنا حلوہ مانڈا سیدھا کرنے کی ایک سکیم تیار کی۔ بدایونی لکھتا ہے کہ وہ اپنے کتب خانوں سے پُرانی پُرانی پوختیاں نکال کر اس کے پاس لاتے اور اُسے بتاتے کہ آج سے اتنا عرصہ پیش تر ہمارے بزرگ یہ لکھ گئے ہیں کہ ہندوستان میں ایک عادل بادشاہ پیدا ہو گا جو گائے کا احترام اور برہمن کی عزت کرے گا۔ ان کی باتیں سن کر اور پُرانے مسودے دیکھ کر بادشاہ برہمنوں کا پہلے سے کہیں زیادہ احترام کرنے لگا اور گائے کی تعظیم کو اس نے اپنا شعار بنالیا۔

آئین اکبری میں: "آئین گاؤ دیدن" کے تحت ابوالفضل لکھتا ہے کہ بادشاہ گائے کو دایہ روزگار سمجھتے ہوئے اس کا دل و جان کے ساتھ احترام کیا کرتا تھا۔ ہندوؤں کے عقیدہ کے مطابق ہر مذہب کے روز اور دیوالی کے موقع پر گائے کے درشن کو باعثِ سعادت سمجھتا تھا۔ اسی وجہ سے ہندو مزاج اکبر نے ذبیحہ گاؤ پر پابندی عائد کر دی، اور گائے کے ساتھ ساتھ اس کے

۱۵۰ ایضاً، ص ۳۲۲، ۳۲۵ ۱۵۱ ایضاً، ص ۳۲۶

۱۵۲ آئین اکبری، جلد اول، ص ۱۹۵ ۱۵۳ ایضاً،

۱۵۴ ایضاً، ص ۳۲۹ - ii منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۷۶

گو بر کو بھی پوچھ کر ارادے دیا۔

بعض برہمنوں نے اکبر کے ذہن میں یہ بات بٹھادی تھی کہ ایک بار خدا نے (نحوہ باللہ) سور کے رُپ میں افکار لیا تھا۔ اس نے صبح سویرے سور کا درشن باعثِ سعادت ہے۔ بدایونی لکھتا ہے کہ بادشاہ نے شاہی محل میں اپنی خواجگاہ کے قریب سور پال لئے تھے اور صبح کے وقت جب بیدار ہوتا تو اپنی آنکھوں پر ہاتھ کر کسی ملازم کو آواز دیتا۔ وہ بادشاہ کا ہاتھ مقام کر اُسے ایک بھر کے میں لے جاتا جس کے نیچے سور بندھے رہتے تھے۔ بادشاہ بھر دیکھتے ہیں پہنچ کر اپنی آنکھیں کھولتا اور اس طرح صبح نور کے تڑکے کے وہ ساری مخلوق سے پہلے انہیں دیکھ کر اپنی آنکھیں ٹھنڈی کرتا۔

دخترانِ راہاے عظیم ہند کی صحبت اور برہمنوں کے ساتھ لمحہ لکھی و دیک دمی سے بادشاہ کا زمین اس حد تک بدل گیا تھا کہ وہ گوشت خوری سے کامل پرہیز کرنے لگا تھا۔ "آئین صوفیانہ" کے تحت ابوالفضل رقمطراز ہے کہ بادشاہ گوشت کی طرف زیادہ رغبت نہیں رکھتا، ایک اور موقع پر وہ لکھتا ہے کہ اس کے مطبخ میں گزشتہ سات ماہ سے گوشت نہیں پکا۔ وہ اپنے مریدوں کو بھی گوشت سے پرہیز کا مشورہ دیا کرتا تھا۔ اس کا اپنے مرید کو یہ حکم تھا کہ وہ اپنی پیدائش کے علاوہ ماہِ آبان اور ماہِ مزدین میں گوشت

۱۵۵ ایضاً، ص ۲۶۱ ۱۵۶ ایضاً، ص ۳۰۵

۱۵۷ ایضاً: برہمن اسلام خنزیر و کلب از جنس بودنی باز ماہ درون حرم وزیر فقیر نگاہ داشتہ ہر صاحبِ نظر بر ان عبادت می شمرند و ہندوان کہ حلولی اند خاطر نشان ساختہ کہ خاک لزلان و غیر است کہ حق سجدہ و عز شانہ در آنجا حلول کر وہ ۱۵۸

۱۵۹ آئین اکبری، جلد اول، ص ۶۳ ۱۶۰ ہامہ جاست، ص ۱۳۰

میں داخل کیا کرتا تھا۔ بادشاہ کو سورج کے ساتھ جو عقیدت تھی اس کی تصدیق عرفی شیرازی کے اس شعر سے بھی ہوتی ہے۔

آسمان و اند کہ چون شاہ جہاں ہرگز نبود

قدر دال آفتاب اندر زمان آفتاب

«الناس علی دین ملوکھم» کے مصداق بادشاہ کی آفتاب پرستی سے مسلمانان ہند و مزاج، بھی سورج کا احترام کرنے لگے تھے۔ ہمد اکبری کا مشہور شاعر عرفی شیرازی بھی اس گروہ میں شامل تھا جو بادشاہ کی دیکھا دیکھی سورج کی پرستش کرنے لگے تھے۔ اس بات کا اعتراف عرفی نے اپنے ایک قصیدہ میں یوں کیا ہے۔

مدرج خورشید و شہنای شہ کند عرفی مدام

کز مریدان شہ است و عاشقان آفتاب

بدایونی نے ملا تقی ششتری نامی ایک شخص کا ذکر کیا ہے جو آفتاب کے ساتھ جلالت عظمت و عزت شان لکھا کرتا تھا۔ وہ توفیر اسی فی النسل تھا اور ایسے ماحول سے نکل کر ہندوستان آیا تھا جہاں اس کے آباؤ اجداد صدیوں تک آگ اور سورج کی پرستش کرتے رہے تھے لیکن ملامبارک ناگوری کا فرزند ابو الفضل علامی اکبر اور اس کے چیلوں کی آفتاب پرستی پر اعتراض کرنے والے «کوتاہ بین مسلمانوں کو میثورہ دیتا ہے کہ وہ انہیں طعنہ دینے سے پہلے قرآن میں سورہ الشمس کا بغور مطالعہ کریں اگر شمس واجب التعظیم نہ ہوتا تو قرآن میں اس کا ذکر کیوں آتا۔ اکبر کے سبھی مصاحب کیا ہندو کیا مسلمانان

۳۵ آئین اکبری، جلد اول، ص ۱۹۱ ۳۵ قصائد عرفی، ص ۷۱

۳۶ قصائد عرفی، ص ۷۱ ۳۶ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۴۰۴

۳۷ آئین اکبری، جلد ۳، ص ۲۹۸

ترب بھی نہ جائیں۔ اسی طرح اتوار کے دن سورج دیوتا کے احترام میں، اکبر کے یوم ولادت اور سورج باچا ندگرمین کے موقع پر بھی ملک بھر میں گوشت کا ناغہ ہوتا تھا۔ ابو الفضل لکھتا ہے کہ کوئٹال کے فرائض میں یہ بھی شامل ہے کہ وہ ان ایام میں فبیجہ روکے۔ اکبر اپنے پیروں سے یہ کہا کرتا تھا کہ اپنے معدہ کو «دخمہ گاہ جانوران»، نہ بناؤ اور گوشت خوردگی کی عادت ترک کر دو۔ ہندوؤں کی دیکھا دیکھی اکبر سورج دیوتا کا دل و جان سے احترام کرتا تھا ہندوؤں نے اُسے یہ باور کرا دیا تھا کہ سورج دیوتا بادشاہوں کا سرپرست ہے اس لئے اُسے چاہیے کہ وہ اس کا احترام کیا کرے۔ دیوبند میں نے اکبر کو شجر آفتاب کا منتر سکھایا تھا اور وہ روز و شب میں چار بار اس کا ورد کیا کرتا تھا۔ بدایونی رقمطراز ہے کہ بادشاہ سورج کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو جاتا اور سنسکرت زبان میں سورج کے ایک ہزار ایک ناموں کا ورد کرتا۔ سورج کے اپنے نام یاد رکھنا اکبر کے لئے آسان نہ تھا اس لئے ملا شیری نے انہیں منظم کر دیا۔ جب بادشاہ ان کا ورد ختم کرتا تو اپنے دونوں کان پکڑ کر پہلے ایک جگہ لگاتا اور پھر اپنی گردن پر ایک ٹکڑے رسید کرتا۔ سورج دیوتا کے ساتھ عقیدت کی بنا پر اتوار کے روز ہر شتم کا فبیجہ بند رہتا اور اسی روز بادشاہ اپنے عقیدت مندوں کو باقاعدہ طور پر اپنے چیلوں کے زمرہ

۳۵ آئین اکبری، جلد اول، ص ۳۵۰ ۳۵ ایضاً۔

۳۶ ایضاً، ص ۳۵۰ ۳۶ ایضاً، جلد ۳، ص ۳۰۳

۳۷ آئین اکبری، جلد ۳، ص ۲۹۸

۳۸ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۲۲ ۳۸ ایضاً، ص ۳۲۲

۳۹ ایضاً، ص ۳۳۶ ۳۹ ایضاً، ص ۳۲۲

— ایک سے ذہن سے سوچتے تھے۔ راہِ دیپ چند منجھولہ بھی یہی کہا کرتا تھا کہ اگر خدا کے نزدیک گائے واجب التعلیم نہ ہوتی تو قرآن میں سورۃ البقرۃ مقدم کیوں ہوتی؟

سورج کی عظمت نے ہی بادشاہ کو آگ کی تعظیم سکھلائی اور اس نے ابو الفضل کو حکم دیا کہ وہ ایسا انتظام کرے کہ شاہی محل میں ہر وقت آگ جلتی رہے۔ ابو الفضل خود بھی آگ کا بڑا احترام کرتا تھا، چنانچہ ہما بھارت کے دیباچہ میں وہ آگ کو "ام العنصر" لکھتا ہے۔

ابو الفضل خود لکھتا ہے کہ اکبر کی ان حرکات کو دیکھ کر عوام یہ سمجھنے لگے تھے کہ وہ پارسی مذہب اختیار کر چکا ہے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی اکبر کی ان ہی مشرکانہ حرکات کی طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ "اگر کوئی شخص کلمہ پڑھنے کے بعد نبی اکرمؐ کے اسوہ حسنہ کے خلاف کوئی کام کرے یا کسی بت کے آگے جھکے یا زنا یا باندھے وہ یقیناً کافر ہے۔" امام الہند شاہ ولی اللہ اکبر کے متعلق لکھتے ہیں کہ وہ ملحد ہو چکا اور اس نے زندقیوں جیسے طور طریقے اختیار کر لئے تھے۔ کیا اب بھی کسی مسلمان کو اکبر کے ملحد ہونے میں شبہ ہے؟

۳ منتخب التواریخ جلد ۲ ص ۲۱۱

اگر گاندھی تھی تو عالیٰ معظم نبوی در اول قرآنی چرا، مذکور شدی

۴۱۱ ص ۲۵۱ ہما بھارت، ص ۲۵

۴۱۱ ص ۲۵۱ گہان نور بخش دل نور دوستی را بنو پرستی متاثر و متاثر

الہی اندیشہ نادان تیرہ خاطر وادار فراموشی واذر پرستی خیال کند

۴۱۱ ص ۲۵۱ اشعۃ اللمعات، ص ۳۴ الفاس العارفين، ص ۱۵۴

بدایونی کی تحریروں سے مترشح ہوتا ہے کہ ہندوؤں کے ایک گروہ نے اکبر کو اس بات کا یقین دلایا تھا کہ وہ رام اور کرشن کا اوتار ہے۔ ہمارے خیال میں تلسی داس کے رامائن لکھنے اور بعد ازاں فارسی زبان میں اس کا ترجمہ ہو جانے سے شمالی ہندوستان میں رام چندر نے دوبارہ شہرت پائی تو اکبر نے رام کی طرح ایک مثالی حاکم بننے کی کوشش کی۔ اکبر نے اپنے سکول پر رام اور سیتا کی جو تصویریں منقوش کروائی تھیں وہ بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی تھیں۔ اکبر کا وزیر راہہ لٹو رمل ایک کٹر ہندو تھا وہ جب تک پوجا پاٹ سے فارغ نہ ہو جاتا، اس وقت تک نہ ناشتہ کرتا نہ کسی کام کو ہاتھ لگاتا۔ سفر و حضر میں اس کے مٹھا کر اس کے سامنے رہتے تھے۔ ایک بار ایسا ہوا کہ وہ سفر میں تھا اور کوچ کے وقت بھاگ دوڑ میں اس کا مٹھا کروں والا تھکلا کہیں پیچھے رہ گیا یا کسی نے کیسٹہ زر سمجھ کر اڑا لیا۔ اگلی صبح جب راہہ جی کو مٹھا کروں کی ضرورت پڑی تو تھکلا غائب پایا۔ راہہ جی نے پوجا پاٹ کے بغیر ناشتہ کو چھوڑنے سے صاف انکار کر دیا اور سرکاری کام سے بھی ہاتھ کھینچ لیا۔ اس کے مٹھا کروں کی چوری کا واقعہ پورے کمپ میں مشہور ہو گیا بادشاہ کو جب پتہ چلا تو اس نے راہہ جی کو کہلا بھیجا کہ اگر مٹھا گر گم ہو گئے ہیں تو ان کا اتنا غم کیوں کرتے ہو، میں جو تمہارا کن داتا موجود ہوں، میرے درشن کر کے بھوجن کر لو گئے اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اکبر خود کو کسی دیوتا سے کم نہ سمجھتا تھا۔

۴۱۱ ص ۲۵۱ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۴۴ مائتہ الامراء، جلد ۲، ص ۱۲۵

۴۱۱ ص ۲۵۱ دربار اکبری، ص ۲۵۲



ابوالفضل اور بدایونی دونوں اس پر متفق ہیں کہ اکبر کے عہد میں درشنیہ نام کا ایک فرقہ پیدا ہو گیا تھا وہ لوگ جب تک بادشاہ کے درشن نہ کر لیتے اس وقت تک نہ مسواک کرتے نہ کھانا ہی کھاتے۔ جب بادشاہ سورج دیوتا کے ایک ہزار ایک نام چپ کر چھو کے میں آتا تو وہ سبھی سجدہ میں گر جاتے۔ عین ممکن ہے کہ اکبر نے ”چھو کر درشن“ میں آکر درشنیوں کو آشیر باد دینا پرتگیزیوں سے سیکھا ہو، لیکن اس میں اس کے ”اجتہاد“ کو بھی دخل ہے۔ درشن کے متعلق ابوالفضل نے اکبر کا یہ قول نقل کیا ہے: ”میفرمودند ویدن فرماں دہاں ازین پرستش داشتہ اند اور از زبان روزگار ظل اللہ خوانند“ ہمارے خیال میں اکبر کے درشن محض ہندوؤں کے لئے ہی مخصوص نہ تھے بلکہ ”مسلمان“ بھی ان میں شامل تھے۔ حضرت عبدالقدوس گنگوہیؒ نے سلطان سکندر لودھی کے عہد میں یہ فتویٰ صادر فرمایا تھا: ”النظر الی وجہ السلطان العادل عباد اللہ“ اس کے بعد چشتی صابری مسلک کے درویش سلطان عادل کی زیارت کو عبادت سمجھنے لگے تھے۔ جو شیخ مبارک نے اکبر کے سلطان عادلؒ ہونے کا اعلان کیا تو چشتیوں نے ”عبادت“ کا یہ موقع غنیمت جانا اور وہ بھی درشن میں شامل ہو گئے۔

اکبر نے ہندوؤں کی اور بھی کئی رسمیں اپنائی تھیں۔ بدایونی رقمطراز ہے کہ

۱۸۴۱ء آئین اکبری، جلد اول، ص ۱۸۴۔ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۲۶ ۱۸۴۹ء ایضاً
۱۸۴۱ء آئین اکبری، جلد ۲، ص ۳۰۶ ۱۸۴۹ء مکتوبات قدوسیہ، مکتوب ۳۲
”سلطان عادل کا چہرہ دیکھنا بھی عبادت ہے“
۱۸۴۹ء منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۲۱

بادشاہ اکثر اپنے ماتھے پر ہندوؤں کی طرح تشقہ لگاتا اور رکھشا بندھن کے تہوار پر اپنی کلائی پر راگھی باندھا کرتا تھا۔ سنبھلہ کا ہنوار اس کے محل میں بڑی دھوم دھام سے منایا جاتا تھا۔ اس کے علاوہ جب کبھی اسے وصیت ملتی تو وہ ہندوؤں کو جمع کر کے ہون کیا کرتا تھا۔ جو اکبر کی والدہ کا انتقال ہوا تو اس نے ہندوؤں کے رواج کے مطابق مہدراکر وایا۔ اس واقعہ کے چھ سال بعد جب اس کی رضاعی ماں ماہم آنگہ فوت ہوئی تو اس موقع پر بھی اس نے اور اس کے خوشامدی امراء نے مہدراکر وایا۔ اکبر کے مصاحب خاص طور پر ”مسلمانان ہند و مزاج“ بھی اس رسم کی سختی کے ساتھ پابندی کرتے تھے۔ جو شیخ مبارک راہبی ملک لقا ہوا تو سوا طبع الالہام کے مصنف فیضی نے، جو لقب مولانا شبلی تفسیر لکھتے ہوئے بالکل ملائے مسجدی معلوم ہوتا ہے، ابوالفضل کی معیت میں مہدراکر وایا۔ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ فیضی نے مثنوی نعل و من کے آغاز میں سرور کائنات کی مدح میں جو اشعار کہے ہیں، وہ اس کے راسخ العقیدہ مسلمان ہونے کا بہترین ثبوت ہیں اگر یہ واقعہ ان کے ذہن میں ہوتا تو وہ فیضی کو مسلمان کی بجائے ”یکے از مسلمانان ہند و مزاج“ لکھتے۔ اگر حضور کی نعت لکھنا ہی مسلمان ہونے کی دلیل ہے تو ہمارا جو کمرشن پر شاد شاد اور سند رلال جیسے نعت گو ہند شعرا بھی مسلمانوں کے زمرہ ہی میں شمار ہونے چاہئیں

۱۸۴۹ء ایضاً، ص ۳۶۱ ۱۸۴۹ء ایضاً

۱۸۴۹ء امرات عالم، ورق ۳۵۴ الف از۔ سوانح اکبری، ورق ۱۲۴۔ اکبرنامہ، جلد ۲
ص ۶۳۱ ۱۸۴۹ء آثار الامراء، جلد اول، ص ۲۸۵ ۱۸۴۹ء شعر الجم، جلد ۳، ص ۲۷
۱۸۴۹ء منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۸۸

آمد م بر سر مطلب، بات یہ ہو رہی تھی کہ اکبر نے ہندوؤں کی بہت سی رسمیں اپنی ہمتیں۔ تذکرۃ الامراء کا مصنف کیول رام قطرا نے ہے کہ جب شہزادہ سلیم کی شادی راجہ بھگوان داس کی بیٹی کے ساتھ ہوئی تو اس موقع پر رسوم شادی از جانبین بقاعدہ راجپوتیہ عمل آمدہ۔ بادشاہ تاثیر کو اکب کا قائل ہو چکا تھا اور اس نے تسخیر کو اکب کا عمل دیوی برہمن سے سیکھ لیا تھا۔ بدایونی لکھتا ہے کہ جس دن جو ستیارہ عروج پر ہوتا، اسی کے رنگ کی مناسبت سے بادشاہ اس دن لباس پہنتا تھا۔ قانون ہمالیونی کا مصنف ہمیں بتاتا ہے کہ ہمالیوں بھی تاثیر کو اکب کا قائل تھا اور وہ بھی ہفتہ کے مختلف ایام میں مختلف ستیاروں کی مناسبت سے مختلف رنگ کے لباس پہنا کرتا تھا، عین ممکن ہے کہ اکبر نے یہ بدعت اپنے والد سے ورثے میں پائی ہو۔

ہندوؤں کے ہاں چونکہ سود لینا اور دینا دونوں جائز ہیں، اس لئے بادشاہ نے بھی سود کی حلت کا اعلان کیا۔ چونکہ ہندوؤں کے ہاں دیوالی کی رات کو جو اکھیلنا نیک فال سمجھا جاتا ہے، اس لئے اکبر بھی جوئے کی حلت کا قائل ہو گیا تھا۔ بدایونی کہتا ہے کہ بادشاہ نے ایک قمار خانہ کھلوا دیا تھا جہاں جواریلوں کی حوصلہ افزائی کی جاتی تھی اگر کوئی جوا ری اپنی تمام پونجی لٹا دیتا تو وہ داؤ لگانے کے لئے سرکاری خزانہ سے قرض لے سکتا تھا۔

۱۵ تذکرۃ الامراء، ورق ۱۱۱۔ بدایونی کے بیان سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے ملاحظہ ہو۔
منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۴۳۔ مجمع رسومی کہ در ہندو معہد و اسست از افروختن آتش و غیر ان بجای آوردہ۔ ۱۶ ایضاً، ص ۲۵۶۔
۱۷ ایضاً۔ ص ۲۶۱۔ قانون ہمالیونی، ص ۷۲۔
۱۸ منتخب التواریخ۔ جلد ۲، ص ۳۳۳۔ ایضاً۔ ۱۹ ایضاً، ص ۳۳۳۔

ہندوؤں کے قانون کے مطابق قریبی رشتہ داروں میں شادی نہیں ہو سکتی اس لئے اکبر نے یہ حکم جاری کیا کہ آئندہ مسلمان بھی اپنی خالہ، مچھو بھی، ماموں یا چچا کی بیٹی کے ساتھ نکاح نہ کریں۔ ہندوؤں کے ہاں چونکہ ایک بیوی کی موجودگی میں دوسری شادی جائز نہیں اس لئے اکبر نے یہ فرمان جاری کیا کہ آئندہ مسلمان بھی دوسری شادی نہ کریں اس کی دلیل وہ یہ دیا کرتا تھا کہ خدا یکے و زن یکے۔ اگر شیخ مبارک، فیضی، ابوالفضل، ابوالفتح گیلانی، مجاہدین، پیر برہ، پکھوتم اور دیوی برہمن زندہ رہتے اور اکبر کی عمر بھی وفا کرتی تو اس سے یہ بات بعید نہ تھی کہ وہ اپنے "اجتہاد" سے چار یا پنج مجاہدوں کے لئے ایک بیوی کے جواز کا فتویٰ صادر کرے تا ابوالفضل لکھتا ہے کہ بادشاہ اکثر پانڈوؤں کی باہمی محبت کی مثالیں دیتے ہوئے یہ کہا کرتا تھا کہ شرط یگانگی آن برادران مقتضی آن باشد کہ در نسبت زنا شرمی ضابطہ کہ لازمہ محبت ست مرغی وارندہ۔

بدایونی لکھتا ہے کہ بادشاہ نے یہ حکم دیا کہ اگر کوئی ہندو سچے مسلمان ہو جائے یا کسی مسلمان کی صحبت میں اسلام قبول کرے تو بالغ ہو کر وہ اپنے دین کی طرف لوٹ سکتا ہے۔ اس صورت میں مرتد کے احکام اس پر نافذ نہ ہوں گے۔ اسی طرح اکبر نے یہ حکم دیا کہ اگر کوئی ہندو عورت کسی مسلمان سے فریفتہ ہو جائے یا اسلام قبول کرے کسی مسلمان سے عقد کرے تو اس سے زبردستی اس کے

۱۵ ایضاً۔ ۱۶ اخبار محبت، ورق ۷۹۔
۱۷ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۵۴۔ ۱۸ ہما مجارت، ص ۲۲۔
۱۹ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۹۱۔

دارتوں کے حوالے کر دیا جائے۔ اکر کی ہندو رانیاں چونکہ پر وہ نہ کرتی تھیں اس لئے بادشاہ نے یہ حکم دیا کہ آئندہ مسلمان عورتیں بھی بے پردہ باہر نکلا کریں۔

اکبر کی ہندو نوازی اور ان کے علوم کی سرپرستی سے علوم اسلامیہ کو ناقابل تلافی نقصان پہنچا۔ اکر کے حکم پر علماء و مدرسین کی مدد معاش کم کر دی گئی اور علوم شریعت کی جگہ علوم عقلی یعنی ہیئت، فلسفہ، طب اور ریاضی کی تدریس پر زور دیا گیا۔ بدالبینی لکھتا ہے کہ مدد معاش کم ہو جانے سے علماء اور مدرسین نان شبینہ تک کے محتاج ہو گئے اور ان کی اولاد علم و ادب میں نام پیدا کرنے کی بجائے "پاجی گیری" میں ناچار پیدا کرنے لگی۔ دنیائے علم میں اس قحط الرجال کا ذکر حضرت مجدد الف ثانی کے مکتوبات میں موجود ہے آپ ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں :-

از جملہ شعرا اسلام تعین قضاۃ است اسلامی شہروں میں تافضیوں کا تقریر اسلام در بلاد اسلام کہ در قرن سابق کا شعرا ہے لیکن یہ گزشتہ عہد حکومت محوشہ بود، سر ہند کہ اعظم میں مٹ چکا ہے۔ سر ہند کا شمار بلاد اسلام است چند سال دنیائے اسلام کے بڑے بڑے شہروں میں مقیم ہے لیکن یہاں گزشتہ کئی سال سے کوئی قاضی نہیں ہے۔ جب علوم شریعت کی تدریس ہی بند ہو چکی تھی تو قاضی کہاں سے آتے؟

۱۳۰ ایضاً ۱۳۱ ایضاً ۱۳۲ ایضاً، ص ۳۶۳

۱۳۳ ایضاً، ص ۲۷۲ ۱۳۴ مکتوبات امام ربانی - جلد اول، مکتوب ۱۹۵

آئین اکبری میں ابوالفضل نے بچپن ہندو منصبداروں کا ذکر کیا ہے جو بیچ بناری منصب سے لے کر دوسری منصب پر فائز تھے۔ ان ہندو منصبداروں کی دربار میں موجودگی سے بھی ہندوؤں کو بڑی تقویت ملی۔ اکر کی ہندو نوازی سے بھی ہندوؤں کی ہمت بڑھی اور انہوں نے - سیاں بھٹے کو تو ال - کی شہ پر ہندو دھرم کی احیاء کے لئے باقاعدہ ایک تحریک شروع کر دی۔ حسن اتفاق سے انہیں چیتینیہ جیسا مذہبی رہنما مل گیا جو اسلام دشمنی میں اپنا دماغی توازن ہی کھو بیٹھا تھا۔ اس نے ہندوؤں کے تیر معقول کو آباد کرنے کی خاطر ملک بھر کا دورہ کیا۔ اس کے ایما پر اس کے چیلوں نے بندرا بن میں، جہاں کرشن چندر جی کا بچپن گزرا تھا، منعقد پاٹھ شالائیں، لائبریریاں اور مندر بنوائے۔ ان کی کوششوں سے بندرا بن اس طرح سے آباد ہوا کہ اس کے مقابلہ میں متھرا کی علمی شہرت ماند پڑ گئی۔

چیتینیہ نے خود بھی بندرا بن کا دورہ کیا اور اثنائے سفر شدھی کا مشغلہ بھی جاری رکھا۔ اس کی ہم عصر سوانح نگری - چیتینیہ چورت امرتا - کی روایت کے مطابق اس نے ایک مسلمان پر کو شدھ کر کے اس کا نام رام داس رکھا۔ بندرا بن کے سفر میں ہی چیتینیہ کی ملاقات بجلی خان نامی ایک پٹھان سے ہوئی اور وہ اس کی تبلیغ سے اس قدر متاثر ہوا کہ اپنے منقود سامعینوں سمیت شدھ ہو گیا۔ ہندوؤں کی روایت ہے کہ بجلی خان اور اس کے ساتھی - پٹھان و شنو - کے نام سے مشہور تھے اور ہندوؤں کے ہر تیر تھ پر ان کی بڑی آؤ بھگت ہوتی تھی۔

۱۳۵ آئین اکبری، جلد اول، ص ۱۶۵ - ۱۶۱

۱۳۶ چیتینیاز پلگٹھیر اینڈ ٹمپنگو، ص ۱۱۱ - xii

۱۳۷ ایضاً، ص ۲۲۸



اکبر کی ہندو لوامی سے ہندوؤں میں اچھائے دین کی تحریک نے جنم لیا اور اس طرح ہندو مذہب میں از سر نو جان بڑھ گئی۔ کہاں تو ہندوؤں کو اسلامی مملکت میں اسلامی قانون کی رو سے نئے مناد و تعمیر کرنے کی اجازت نہ تھی کہاں وہ مساجد کو مسمار کر کے ان کی جگہ مناد و تعمیر کرنے لگے حضرت مجدد الف ثانی اسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ کفار ہند بے تحاشی ہدم مساجد می نمایند و در اسجا تعمیر معابد ہائے خود میسازند۔ ایک دوسرے موقع پر آپ رقمطراز ہیں :-

در تھا میر و درون حوض کر کھیت مسجد
تھا تعمیر میں کر کھیت نامی حوض کے
بود و مقبرہ ستریزے، آن راہدم کردہ
اندر ایک مسجد تھی اور ایک بزرگ کا
بجائے آن دیرہ کلان راس ساختہ
مقبرہ، ہندوؤں نے انہیں گرا کر
است و نیز کفار بر بلا مرا سم کفر
ان کی جگہ ایک بڑا مندر تعمیر کر لیا ہے
بجای می آرند و مسلمانان در اجرا
علاوہ انہیں کفار علی الاعلان کفر کی
اکثر احکام اسلام عاجز نہ رہے
رسمیں بجالاتے ہیں لیکن مسلمان اسلام
کے اکثر احکام جاری کرنے سے
عاجز ہیں۔

مقتراہیں جو دھابائی کے پر و مت نے جس سینہ زوری اور ڈھٹائی سے مسجد کا سامان مندر کی تعمیر میں لگا لیا تھا، اس کا ذکر پہلے گزر چکا ہے۔

ہندومت کے فروغ کے سلسلہ میں اس کا ذکر بیجا نہ ہو گا کہ اکبر کے عہد حکومت میں بنارس میں نرائن بھٹ نامی ایک ہندو پنڈت رہتا تھا جسے لوگ تعظیماً جگت گورو کہہ کر مخاطب کیا کرتے تھے راجہ ٹووریل اس کا

۹۲ ایضاً، جلد دوم، مکتوب ۹۲ ایضاً

دل و جان سے احترام کیا کرتا تھا اور اس کی فرمائش پر اس نے بنارس میں وشنو نامتھ کے قدیم مندر کو از سر نو تعمیر کروایا۔ جب تعمیر کا کام پایہ تکمیل کو پہنچا تو راجہ جی کی استدعا پر جگت گورو نے اس مندر میں اپنے مقدس ہاتھوں سے شولنگ نصب کیا۔

بدایونی ایک موقع پر لکھتا ہے کہ مسلمانوں کی مساجد و مقابر پر ہندو قابض ہو گئے ہیں اور جن محرابوں اور منبروں سے کبھی صدائے تکبیر بلند ہوا کرتی تھی اب وہاں "بللا تلا" کی آوازیں سنائی دیتی ہیں۔ یہ تو ہندوؤں کی پھرہ دستنیوں کی ایک مثال ہے۔ خود "صلح کل"، بادشاہ "جو مسلمانوں کے بہتر فرقوں کا اختلاف مٹانے آیا تھا" انہدام مساجد میں ہندوؤں سے کسی طرح بھی پیچھے نہ تھا۔ اورنگ زیب کے سوانح نگار ظہیر الدین فاروقی اپنی مشہور تصنیف "اورنگ زیب اینڈ ہنز ٹائمز" میں اکبر کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس نے اپنے بیٹے دانیال کے نام پر فرمان جاری کیا تھا کہ وہ اسیر گرفتہ کی مسجد گرا کر اس کی جگہ مندر تعمیر کر دے۔ شاہزادے نے اس فرمان کی طرف کوئی خاص توجہ نہ دی اور اس طرح یہ مسجد بچ گئی۔ اکبر کی اسلام دشمنی کا اندازہ اس بات سے بھی لگایا جاسکتا ہے کہ اس نے

نئے مشرعی آف بنارس، ص ۲۹۔ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۲۲۔
"مساجد و صوامع فراش خانہ و چوکی خانہ ہندوان شد و بجائے جماعت و بجا
حی علی بللا تلا بود و گورستان درون شہر لوبیہ افی حکم فرمودند۔"

اورنگ زیب اینڈ ہنز ٹائمز، ص ۵۶۳

تاریخ فرشتہ، جلد ۲، ص ۲۹۱۔

اپنے درباریوں کو یہ حکم دیا کہ وہ ماہ رمضان میں اس کے سامنے کھایا پیا کریں
اس غرض سے وہ پان کا بیڑا منہ میں رکھ کر دربار میں حاضر ہوا کریں تو یہ ایک
مستحسن فعل شمار ہوگا، بصورت دیگر وہ روزہ دار ہونے کے الزام میں دھڑکے
جائیں گے۔

میرا بانی جس کا یہ بھجن - ۷

میں تو پریم دلوانی میرا درد نہ جانے کوئی
ہمیں سلقریا سبھی نے سنا ہوگا، اسی دور میں گزری ہے۔ وہ ایک جوگن
کے روپ میں راجستھان کے قریب قریب میں الیشور بھگتی کے بھجن گاتی پھرتی تھی
اس کے بھجنوں نے ہندوؤں میں بیداری کی ایک نئی روح پھونک دی اور
اپنے مذہب میں پختہ تر ہو گئے۔ ہندومت کے عروج سے بالواسطہ یا
بالواسطہ اسلام ہی کو نقصان پہنچا۔ میرا بانی کے متعلق یہ بات یاد رہے کہ
وہ رانا سنگا کے دلی عہد کی بیوی تھی، لیکن بدتمتی سے وہ رانا سنگا کی زندگی
میں ہی عین جوانی کے عالم میں بیوہ ہو گئی۔ ابھی اس کے خاوند کی چٹا کا دھوا
بھی فضا میں تحلیل نہ ہونے پایا تھا کہ ہندوستان کے مطلع پر بارہنودار پڑا
اور اس نے دیکھتے ہی دیکھتے شمالی ہندوستان پر قبضہ کر لیا۔ بارہنودار نے
فتح پور سیکری کے میدان میں رانا سنگا کا، جو ہندوستان میں رام راج قائم
کرنے کا خواب دیکھ رہا تھا، غور خاک میں ملا دیا۔ میرا بانی کی اُمیدوں کا
چراغ بھی رانا سنگا کے چراغ حیات کے ساتھ ہی بجھ گیا اور وہ مسلمانوں
سے اس شکست کا انتقام لینے کی خاطر جوگن کے روپ میں قریب بہ قریب

پھرنے لگی۔ وہ جہاں کہیں بھی جاتی الیشور بھگتی کے بھجنوں کی آڑ لے کر
ہندوؤں کے جذبات کو مسلمانوں کے خلاف براہِ نیگتہ کرتی۔ میرا بانی کے
جوانمگ شوہر کے بھتیجے رانا پرتاپ کی اپنی کھوئی سلطنت دوبارہ حاصل
کرنے کی جدوجہد بھی اسی سلسلے کی ایک اہم کڑی تھی۔

اکبر کی ہندو نوازی سے ہندومت کو جو فروغ حاصل ہوا اور مسلمانوں
کے مفاد اور اسلام کو جو نقصان پہنچا اس کی صدائے بازگشت حضرت مجدد
الف ثانی کے مکتوبات سے سنی جاسکتی ہے۔ ایک موقع پر آپ تحریر فرماتے ہیں کہ
کفار برہمراسم کفر بجائی آرندو
مسلمانان در اجرائے اکثر احکام
اسلام عاجز اندر روزے کاوشی
ہندو کہ ترک اکل و شرب می نمایند استہام
دارند کہ درانی روز در بلاد اسلام
بیچ مسلمانان در روزان نہ پزدو
نفر و شد و در ماہ مبارک رمضان
بر بلادان و طعام می پزند و می فروشد
بیچ کس از زبونی اسلام منع آن
منی تواند بودہ افسوس صد ہزار
افسوس ہے

کافر علی الاعلان کفر کی رسمیں بجاتے
ہیں اور مسلمان اسلام کے اکثر احکام
جاری کرنے سے عاجز نہیں کاوشی
کے دن ہندوؤں کا برت ہوتا ہے
اس لئے وہ اس بات کا خاص اہتمام
کرتے ہیں کہ اس روز مسلمان اسلام
شہروں میں دن کے وقت نہ روٹی
پکائیں اور نہ ہی فروخت کریں۔ لیکن
ماہ رمضان میں وہ دن و ہار سے
روٹی پکاتے اور بیچتے ہیں اسلام کی
بجسی کی وجہ سے کوئی مسلمان انہیں
اس سے منع نہیں کر سکتا۔ افسوس
لاکھ بار افسوس۔

ایک دوسرے موقع پر آپ تحریر فرماتے ہیں کہ :-

غربت اسلام تا بعد سے رسیدہ است
کہ کفار بر ملا طعن اسلام و ذمہ مسلمانان
می نمایند و بے تحاشی اجراء احکام
کفر و بداحی اہل آن در کوچه و بازار
میکند و مسلمانان از اجراء احکام
اسلام ممنوع اند و در اتیان شرائع
مذموم و مطعون۔ و احترتا، و اندتا،
و اوپلا۔

اسلام کی غربت اب اس حد کو پہنچ چکی
ہے کہ کافر بر ملا اسلام اور اہل اسلام
کو لعن طعن کرنے لگے ہیں وہ بلا تہ و نام
کفر جاری کرتے اور گلیوں اور بازاروں
میں ان کی تعریف کرتے پھرتے ہیں
نہ صرف یہ کہ مسلمانوں کو احکام شریعت
نافذ کرنے سے روکا جاتا ہے بلکہ ان
احکام پر اعتراضات بھی کئے جاتے
ہیں۔ و احترتا، و اندتا، و اوپلا۔

بعض مقامات پر ہندوؤں کی چہرہ دستیاب اس حد تک بڑھ گئی تھیں کہ مسلمانوں پر پھڑ
حیات تنگ ہو چکا تھا مجدد الف ثانی انہیں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

در نواحی نگر کوٹ بر مسلمانان
در بلاد اسلام چہ ستہما نمودند چہ
ایمانتہارسانیدند۔

نگر کوٹ کے پاس مسلمانوں پر سلامتی
حکومت کے اندر ان کافروں نے
کیسے کیسے مظالم ڈھائے ہیں اور
مسلمانوں کی کیسی کیسی توہین کی ہے۔

شیخ مبارک کے ساختہ سلطان عدل و عقل کے عہد حکومت میں مسلمانوں
کی بیچارگی و مظلومی کا نقشہ حضرت مجددؑ نے ان الفاظ میں کھینچا ہے۔

۱۵۰ ایضاً۔ جلد اول، مکتوب ۶۵

۱۵۱ ایضاً، جلد دوم، مکتوب ۶۵

در قرن سابق کفار بر ملا بطریق استیلا
اجراء احکام کفر و رد اسلام میکردند
و مسلمانان از انظار اسلام عاجز
بودند و اگر میکردند بقتل می رسیدند۔
و اوپلا، و امصینتا، و احترتا، و احترتا،
محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کہ محبوب رب العالمین است مصداق
او خوار و ذلیل بودند و منکران او بغیرت
و اعتبار مسلمانان بادلہائی ریش در
تقریب اسلام بودند و معاندان سنخیر
و استہزا بر جہر اہتہائے ایشان نمک
پاشیدند، آفتاب ہدایت در تنق
ضالیت مستور بود و نور حق در حجب
باطل منزومی و معزول بنشہ

گذشتہ عہد میں کفار بر ملا سینیہ زوری
اس دار اسلام میں کفر کے احکام جاری کرتے
تھے اور مسلمان احکام اسلام کی ادائیگی سے
عاجز تھے۔ اگر کبھی وہ ایسا کرتے تو قتل
کئے جاتے، و اوپلا، و امصینتا، و احترتا،
و احترتا۔ خدا کے محبوب محمد مصطفیٰ صلی اللہ
علیہ وسلم کے ماننے والے ذلیل و خوار تھے
اور حضور کے منکران کی عزت کی جاتی تھی
مسلمان اپنے زخمی دلوں کے ساتھ اسلام کی
تقریب میں مصروف تھے اور دشمن مذاق اور
متنخر سے ان کے زخموں پر نمک چھڑکتے
تھے ہدایت کا آفتاب گمراہی کے پردوں
میں چھپا ہوا تھا اور نور حق باطل کے
حجاب میں نہاں تھا۔

یہ تو غالباً مسلمانوں کی مظلومی اور بیچارگی کا ابتدائی درجہ تھا اس کے بعد
جو کچھ ہوا وہ بھی حضرت مجدد الف ثانی کی زبانی سنئے۔ آپ لالہ بیگ کے نام
ایک مکتوب میں لکھتے ہیں :-

اہل کفر بجز و اجراء احکام کفر بر بلاد
بلاد اسلام راضی نمی شوند و میخواہند
کہ احکام اسلامیہ با کلیہ زائل گردند

کفار بلاد اسلام میں کفر کے احکام نافذ
کرنے پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ وہ یہ چاہتے
ہیں کہ اسلام کے احکام سرے سے ہی ختم

۱۵۲ ایضاً، جلد اول، مکتوب ۶۵

دائرے از مسلمانان و مسلمانی پیدانہ ہوجائیں اور اسلام اور مسلمانوں کا نام
شود و کار راتا بآن سرحد رسانیدہ و نشان تک باقی نہ ہے۔ اب یہ معاملہ
اند کہ اگر مسلمانے از شعار اسلام یہاں تک پہنچ چکا ہے کہ اگر کوئی مسلمان
اظہار نماید بقتل میرسد۔ فرج بقدر کسی اسلامی شہر کو پورا کرتا ہے تو اسے قتل کیا
ہندوستان از اعظم شعار اسلام جاتا ہے۔ ذیچ کاؤ ہندوستان کے اند ایک بڑا سدا
است کفار بخیر و اولن شاید راضی شعار ہے، کافر خیر دینے پر تو رضا مند
شوند اما بذبح بقدر ہرگز راضی نخواہند ہوجائیں گے لیکن ذیچ کاؤ پر کسی قیمت
پر بھی راضی نہ ہوں گے۔

بدایونی کو ”جھوٹا“ کہنے والے حضرت مجدد کے ان بیانات کی روشنی
میں بدایونی کے اس بیان پر غور کریں کہ۔۔۔ سد سدید شرع مبین دین متین شکست
ول بعد از پنج شش سال خود اثری از اسلام نماند و قضیہ منعکس شدہ اور پھر بتائیں
کہ وہ کونسی ایسی برقی مٹی جو اس صلح کل بادشاہ کے ”عہد عدلت“ میں مسلمانوں
پر نہیں گری؟ اس ”عدل و عقل“ سلطان کے دور میں اسلام حد درجہ
مظلوم تھا اور مسلمانوں پر عرصہ حیات اس قدر تنگ ہو چکا تھا کہ خود حضرت
مجدد الف ثانی اس وقت ظہور مہدی کے منتظر تھے ۹۱

—————

۹۱ ایضاً، مکتوب ۹۱ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۵۵

۹۲ مکتوبات امام ربانی، جلد اول، مکتوب ۳۳

بھگتی تحریک اور اکبر

جن دلوں ہندو مبلغ جنوبی ہندوستان میں ہندو دھرم کے پرچار میں مشغول
تھے، ٹھیک اسی زمانے میں شمالی ہندوستان میں بھگتی تحریک کا آغاز ہوا۔
اس تحریک نے متحدہ ہندوستان کی مذہبی معاشرتی اور سیاسی زندگی میں
ہلچل پیدا کی۔ اگر اس تحریک کے بنیادی اصولوں کا بغور مطالعہ کریں تو یہ بتا
واضح ہو جاتی ہے کہ یہ تحریک دراصل بدھوں کی پھیلائی ہوئی دہریت کا رد
تھی، اور مختلف انجیال لوگ اس دہریت کا قلع قمع کرنے کے لئے متحذ ہوئے
تھے ۱۱ اس تحریک کے رہبر اپنے خیالات کا اظہار نشر کی بجائے گیتوں
اور بھجنوں میں کرتے تھے اور ان کے سیدھے سادے الفاظ عوام کے
دلوں میں اتر جاتے تھے۔ فر کوہر نے اس تحریک کے لڑکچر کا بڑا گہرا
مطالعہ کیا تھا، اس کا یہ خیال ہے کہ بھگتی تحریک کے رہبروں نے
جو بھجن اور گیت لکھے وہ ہندی زبان کے مذہبی لڑکچر کا بہترین سرمایہ ہیں۔

۱۱ گلپسنرٹ دی ٹریول انڈین کلچر، ص ۷

۱۲ دی ونیکلر ریلیجیوں پوٹری آف انڈیا، ص ۶۰۳

اس تحریک کے چلانے والوں میں رامانج کا نام سرفہرست ہے۔ یہ بزرگ بارہویں صدی کے نصف اول میں مدراس سے ۲۶ میل کے فاصلہ پر سری پرمیو درنام کے ایک گاؤں میں پیدا ہوا۔ رامانج نے اپنی تعلیم کا آغاز ویدانت سے کیا اور یاد اور پرکاش نامی ایک یوگی کی صحبت میں رہ کر وہ بھی یوگی بن گیا۔

عام ہندوؤں کے برعکس رامانج موحد تھا اور اس نے اپنی تعلیمات میں خدا کی وحدانیت پر زور دیا ہے۔ اس نے عوام کو خدا کی مہکتی کی طرف توجہ دلائی اور اس مقصد کے تحت اس نے کئی اہم کتابیں لکھیں۔ رامانج نے اپنشدول کی مشرحول پر، جو متعصب ہندوؤں نے مشرکانہ رنگ میں لکھی ہوئی تھیں، اعتراض کیا اور گیتا کی شرح اپنے انداز میں لکھی ہے۔

رامانج نے زیادہ کام ہندوؤں کی نیچ ذائقوں میں کیا، اور اس کی سعی و پرچار سے ہزاروں اشخاص شرک سے توبہ کر کے موحد بن گئے۔ رامانج کی زندگی کا بیشتر حصہ جنوبی ہندوستان میں گزرا، اس لئے شمالی ہندوستان میں اس کا مشن راماند نے جاری کیا۔ فرکوہر کے خیال میں راماند بھگتی تحریک کا حقیقی بانی تھا۔ ڈاکٹر تارا چند کے خیال میں راماند نے شمالی اور جنوبی ہندوستان

۱۷ دی لائف اینڈ پیچنگز آف شری رامانج اجاریہ، ص ۴۵، ایضاً، ۲۰۳، ۲۰۵، ۲۰۷، ۲۰۹، ۲۱۱، ۲۱۳، ۲۱۵، ۲۱۷، ۲۱۹، ۲۲۱، ۲۲۳، ۲۲۵، ۲۲۷، ۲۲۹، ۲۳۱، ۲۳۳، ۲۳۵، ۲۳۷، ۲۳۹، ۲۴۱، ۲۴۳، ۲۴۵، ۲۴۷، ۲۴۹، ۲۵۱، ۲۵۳، ۲۵۵، ۲۵۷، ۲۵۹، ۲۶۱، ۲۶۳، ۲۶۵، ۲۶۷، ۲۶۹، ۲۷۱، ۲۷۳، ۲۷۵، ۲۷۷، ۲۷۹، ۲۸۱، ۲۸۳، ۲۸۵، ۲۸۷، ۲۸۹، ۲۹۱، ۲۹۳، ۲۹۵، ۲۹۷، ۲۹۹، ۳۰۱، ۳۰۳، ۳۰۵، ۳۰۷، ۳۰۹، ۳۱۱، ۳۱۳، ۳۱۵، ۳۱۷، ۳۱۹، ۳۲۱، ۳۲۳، ۳۲۵، ۳۲۷، ۳۲۹، ۳۳۱، ۳۳۳، ۳۳۵، ۳۳۷، ۳۳۹، ۳۴۱، ۳۴۳، ۳۴۵، ۳۴۷، ۳۴۹، ۳۵۱، ۳۵۳، ۳۵۵، ۳۵۷، ۳۵۹، ۳۶۱، ۳۶۳، ۳۶۵، ۳۶۷، ۳۶۹، ۳۷۱، ۳۷۳، ۳۷۵، ۳۷۷، ۳۷۹، ۳۸۱، ۳۸۳، ۳۸۵، ۳۸۷، ۳۸۹، ۳۹۱، ۳۹۳، ۳۹۵، ۳۹۷، ۳۹۹، ۴۰۱، ۴۰۳، ۴۰۵، ۴۰۷، ۴۰۹، ۴۱۱، ۴۱۳، ۴۱۵، ۴۱۷، ۴۱۹، ۴۲۱، ۴۲۳، ۴۲۵، ۴۲۷، ۴۲۹، ۴۳۱، ۴۳۳، ۴۳۵، ۴۳۷، ۴۳۹، ۴۴۱، ۴۴۳، ۴۴۵، ۴۴۷، ۴۴۹، ۴۵۱، ۴۵۳، ۴۵۵، ۴۵۷، ۴۵۹، ۴۶۱، ۴۶۳، ۴۶۵، ۴۶۷، ۴۶۹، ۴۷۱، ۴۷۳، ۴۷۵، ۴۷۷، ۴۷۹، ۴۸۱، ۴۸۳، ۴۸۵، ۴۸۷، ۴۸۹، ۴۹۱، ۴۹۳، ۴۹۵، ۴۹۷، ۴۹۹، ۵۰۱، ۵۰۳، ۵۰۵، ۵۰۷، ۵۰۹، ۵۱۱، ۵۱۳، ۵۱۵، ۵۱۷، ۵۱۹، ۵۲۱، ۵۲۳، ۵۲۵، ۵۲۷، ۵۲۹، ۵۳۱، ۵۳۳، ۵۳۵، ۵۳۷، ۵۳۹، ۵۴۱، ۵۴۳، ۵۴۵، ۵۴۷، ۵۴۹، ۵۵۱، ۵۵۳، ۵۵۵، ۵۵۷، ۵۵۹، ۵۶۱، ۵۶۳، ۵۶۵، ۵۶۷، ۵۶۹، ۵۷۱، ۵۷۳، ۵۷۵، ۵۷۷، ۵۷۹، ۵۸۱، ۵۸۳، ۵۸۵، ۵۸۷، ۵۸۹، ۵۹۱، ۵۹۳، ۵۹۵، ۵۹۷، ۵۹۹، ۶۰۱، ۶۰۳، ۶۰۵، ۶۰۷، ۶۰۹، ۶۱۱، ۶۱۳، ۶۱۵، ۶۱۷، ۶۱۹، ۶۲۱، ۶۲۳، ۶۲۵، ۶۲۷، ۶۲۹، ۶۳۱، ۶۳۳، ۶۳۵، ۶۳۷، ۶۳۹، ۶۴۱، ۶۴۳، ۶۴۵، ۶۴۷، ۶۴۹، ۶۵۱، ۶۵۳، ۶۵۵، ۶۵۷، ۶۵۹، ۶۶۱، ۶۶۳، ۶۶۵، ۶۶۷، ۶۶۹، ۶۷۱، ۶۷۳، ۶۷۵، ۶۷۷، ۶۷۹، ۶۸۱، ۶۸۳، ۶۸۵، ۶۸۷، ۶۸۹، ۶۹۱، ۶۹۳، ۶۹۵، ۶۹۷، ۶۹۹، ۷۰۱، ۷۰۳، ۷۰۵، ۷۰۷، ۷۰۹، ۷۱۱، ۷۱۳، ۷۱۵، ۷۱۷، ۷۱۹، ۷۲۱، ۷۲۳، ۷۲۵، ۷۲۷، ۷۲۹، ۷۳۱، ۷۳۳، ۷۳۵، ۷۳۷، ۷۳۹، ۷۴۱، ۷۴۳، ۷۴۵، ۷۴۷، ۷۴۹، ۷۵۱، ۷۵۳، ۷۵۵، ۷۵۷، ۷۵۹، ۷۶۱، ۷۶۳، ۷۶۵، ۷۶۷، ۷۶۹، ۷۷۱، ۷۷۳، ۷۷۵، ۷۷۷، ۷۷۹، ۷۸۱، ۷۸۳، ۷۸۵، ۷۸۷، ۷۸۹، ۷۹۱، ۷۹۳، ۷۹۵، ۷۹۷، ۷۹۹، ۸۰۱، ۸۰۳، ۸۰۵، ۸۰۷، ۸۰۹، ۸۱۱، ۸۱۳، ۸۱۵، ۸۱۷، ۸۱۹، ۸۲۱، ۸۲۳، ۸۲۵، ۸۲۷، ۸۲۹، ۸۳۱، ۸۳۳، ۸۳۵، ۸۳۷، ۸۳۹، ۸۴۱، ۸۴۳، ۸۴۵، ۸۴۷، ۸۴۹، ۸۵۱، ۸۵۳، ۸۵۵، ۸۵۷، ۸۵۹، ۸۶۱، ۸۶۳، ۸۶۵، ۸۶۷، ۸۶۹، ۸۷۱، ۸۷۳، ۸۷۵، ۸۷۷، ۸۷۹، ۸۸۱، ۸۸۳، ۸۸۵، ۸۸۷، ۸۸۹، ۸۹۱، ۸۹۳، ۸۹۵، ۸۹۷، ۸۹۹، ۹۰۱، ۹۰۳، ۹۰۵، ۹۰۷، ۹۰۹، ۹۱۱، ۹۱۳، ۹۱۵، ۹۱۷، ۹۱۹، ۹۲۱، ۹۲۳، ۹۲۵، ۹۲۷، ۹۲۹، ۹۳۱، ۹۳۳، ۹۳۵، ۹۳۷، ۹۳۹، ۹۴۱، ۹۴۳، ۹۴۵، ۹۴۷، ۹۴۹، ۹۵۱، ۹۵۳، ۹۵۵، ۹۵۷، ۹۵۹، ۹۶۱، ۹۶۳، ۹۶۵، ۹۶۷، ۹۶۹، ۹۷۱، ۹۷۳، ۹۷۵، ۹۷۷، ۹۷۹، ۹۸۱، ۹۸۳، ۹۸۵، ۹۸۷، ۹۸۹، ۹۹۱، ۹۹۳، ۹۹۵، ۹۹۷، ۹۹۹، ۱۰۰۱، ۱۰۰۳، ۱۰۰۵، ۱۰۰۷، ۱۰۰۹، ۱۰۱۱، ۱۰۱۳، ۱۰۱۵، ۱۰۱۷، ۱۰۱۹، ۱۰۲۱، ۱۰۲۳، ۱۰۲۵، ۱۰۲۷، ۱۰۲۹، ۱۰۳۱، ۱۰۳۳، ۱۰۳۵، ۱۰۳۷، ۱۰۳۹، ۱۰۴۱، ۱۰۴۳، ۱۰۴۵، ۱۰۴۷، ۱۰۴۹، ۱۰۵۱، ۱۰۵۳، ۱۰۵۵، ۱۰۵۷، ۱۰۵۹، ۱۰۶۱، ۱۰۶۳، ۱۰۶۵، ۱۰۶۷، ۱۰۶۹، ۱۰۷۱، ۱۰۷۳، ۱۰۷۵، ۱۰۷۷، ۱۰۷۹، ۱۰۸۱، ۱۰۸۳، ۱۰۸۵، ۱۰۸۷، ۱۰۸۹، ۱۰۹۱، ۱۰۹۳، ۱۰۹۵، ۱۰۹۷، ۱۰۹۹، ۱۱۰۱، ۱۱۰۳، ۱۱۰۵، ۱۱۰۷، ۱۱۰۹، ۱۱۱۱، ۱۱۱۳، ۱۱۱۵، ۱۱۱۷، ۱۱۱۹، ۱۱۲۱، ۱۱۲۳، ۱۱۲۵، ۱۱۲۷، ۱۱۲۹، ۱۱۳۱، ۱۱۳۳، ۱۱۳۵، ۱۱۳۷، ۱۱۳۹، ۱۱۴۱، ۱۱۴۳، ۱۱۴۵، ۱۱۴۷، ۱۱۴۹، ۱۱۵۱، ۱۱۵۳، ۱۱۵۵، ۱۱۵۷، ۱۱۵۹، ۱۱۶۱، ۱۱۶۳، ۱۱۶۵، ۱۱۶۷، ۱۱۶۹، ۱۱۷۱، ۱۱۷۳، ۱۱۷۵، ۱۱۷۷، ۱۱۷۹، ۱۱۸۱، ۱۱۸۳، ۱۱۸۵، ۱۱۸۷، ۱۱۸۹، ۱۱۹۱، ۱۱۹۳، ۱۱۹۵، ۱۱۹۷، ۱۱۹۹، ۱۲۰۱، ۱۲۰۳، ۱۲۰۵، ۱۲۰۷، ۱۲۰۹، ۱۲۱۱، ۱۲۱۳، ۱۲۱۵، ۱۲۱۷، ۱۲۱۹، ۱۲۲۱، ۱۲۲۳، ۱۲۲۵، ۱۲۲۷، ۱۲۲۹، ۱۲۳۱، ۱۲۳۳، ۱۲۳۵، ۱۲۳۷، ۱۲۳۹، ۱۲۴۱، ۱۲۴۳، ۱۲۴۵، ۱۲۴۷، ۱۲۴۹، ۱۲۵۱، ۱۲۵۳، ۱۲۵۵، ۱۲۵۷، ۱۲۵۹، ۱۲۶۱، ۱۲۶۳، ۱۲۶۵، ۱۲۶۷، ۱۲۶۹، ۱۲۷۱، ۱۲۷۳، ۱۲۷۵، ۱۲۷۷، ۱۲۷۹، ۱۲۸۱، ۱۲۸۳، ۱۲۸۵، ۱۲۸۷، ۱۲۸۹، ۱۲۹۱، ۱۲۹۳، ۱۲۹۵، ۱۲۹۷، ۱۲۹۹، ۱۳۰۱، ۱۳۰۳، ۱۳۰۵، ۱۳۰۷، ۱۳۰۹، ۱۳۱۱، ۱۳۱۳، ۱۳۱۵، ۱۳۱۷، ۱۳۱۹، ۱۳۲۱، ۱۳۲۳، ۱۳۲۵، ۱۳۲۷، ۱۳۲۹، ۱۳۳۱، ۱۳۳۳، ۱۳۳۵، ۱۳۳۷، ۱۳۳۹، ۱۳۴۱، ۱۳۴۳، ۱۳۴۵، ۱۳۴۷، ۱۳۴۹، ۱۳۵۱، ۱۳۵۳، ۱۳۵۵، ۱۳۵۷، ۱۳۵۹، ۱۳۶۱، ۱۳۶۳، ۱۳۶۵، ۱۳۶۷، ۱۳۶۹، ۱۳۷۱، ۱۳۷۳، ۱۳۷۵، ۱۳۷۷، ۱۳۷۹، ۱۳۸۱، ۱۳۸۳، ۱۳۸۵، ۱۳۸۷، ۱۳۸۹، ۱۳۹۱، ۱۳۹۳، ۱۳۹۵، ۱۳۹۷، ۱۳۹۹، ۱۴۰۱، ۱۴۰۳، ۱۴۰۵، ۱۴۰۷، ۱۴۰۹، ۱۴۱۱، ۱۴۱۳، ۱۴۱۵، ۱۴۱۷، ۱۴۱۹، ۱۴۲۱، ۱۴۲۳، ۱۴۲۵، ۱۴۲۷، ۱۴۲۹، ۱۴۳۱، ۱۴۳۳، ۱۴۳۵، ۱۴۳۷، ۱۴۳۹، ۱۴۴۱، ۱۴۴۳، ۱۴۴۵، ۱۴۴۷، ۱۴۴۹، ۱۴۵۱، ۱۴۵۳، ۱۴۵۵، ۱۴۵۷، ۱۴۵۹، ۱۴۶۱، ۱۴۶۳، ۱۴۶۵، ۱۴۶۷، ۱۴۶۹، ۱۴۷۱، ۱۴۷۳، ۱۴۷۵، ۱۴۷۷، ۱۴۷۹، ۱۴۸۱، ۱۴۸۳، ۱۴۸۵، ۱۴۸۷، ۱۴۸۹، ۱۴۹۱، ۱۴۹۳، ۱۴۹۵، ۱۴۹۷، ۱۴۹۹، ۱۵۰۱، ۱۵۰۳، ۱۵۰۵، ۱۵۰۷، ۱۵۰۹، ۱۵۱۱، ۱۵۱۳، ۱۵۱۵، ۱۵۱۷، ۱۵۱۹، ۱۵۲۱، ۱۵۲۳، ۱۵۲۵، ۱۵۲۷، ۱۵۲۹، ۱۵۳۱، ۱۵۳۳، ۱۵۳۵، ۱۵۳۷، ۱۵۳۹، ۱۵۴۱، ۱۵۴۳، ۱۵۴۵، ۱۵۴۷، ۱۵۴۹، ۱۵۵۱، ۱۵۵۳، ۱۵۵۵، ۱۵۵۷، ۱۵۵۹، ۱۵۶۱، ۱۵۶۳، ۱۵۶۵، ۱۵۶۷، ۱۵۶۹، ۱۵۷۱، ۱۵۷۳، ۱۵۷۵، ۱۵۷۷، ۱۵۷۹، ۱۵۸۱، ۱۵۸۳، ۱۵۸۵، ۱۵۸۷، ۱۵۸۹، ۱۵۹۱، ۱۵۹۳، ۱۵۹۵، ۱۵۹۷، ۱۵۹۹، ۱۶۰۱، ۱۶۰۳، ۱۶۰۵، ۱۶۰۷، ۱۶۰۹، ۱۶۱۱، ۱۶۱۳، ۱۶۱۵، ۱۶۱۷، ۱۶۱۹، ۱۶۲۱، ۱۶۲۳، ۱۶۲۵، ۱۶۲۷، ۱۶۲۹، ۱۶۳۱، ۱۶۳۳، ۱۶۳۵، ۱۶۳۷، ۱۶۳۹، ۱۶۴۱، ۱۶۴۳، ۱۶۴۵، ۱۶۴۷، ۱۶۴۹، ۱۶۵۱، ۱۶۵۳، ۱۶۵۵، ۱۶۵۷، ۱۶۵۹، ۱۶۶۱، ۱۶۶۳، ۱۶۶۵، ۱۶۶۷، ۱۶۶۹، ۱۶۷۱، ۱۶۷۳، ۱۶۷۵، ۱۶۷۷، ۱۶۷۹، ۱۶۸۱، ۱۶۸۳، ۱۶۸۵، ۱۶۸۷، ۱۶۸۹، ۱۶۹۱، ۱۶۹۳، ۱۶۹۵، ۱۶۹۷، ۱۶۹۹، ۱۷۰۱، ۱۷۰۳، ۱۷۰۵، ۱۷۰۷، ۱۷۰۹، ۱۷۱۱، ۱۷۱۳، ۱۷۱۵، ۱۷۱۷، ۱۷۱۹، ۱۷۲۱، ۱۷۲۳، ۱۷۲۵، ۱۷۲۷، ۱۷۲۹، ۱۷۳۱، ۱۷۳۳، ۱۷۳۵، ۱۷۳۷، ۱۷۳۹، ۱۷۴۱، ۱۷۴۳، ۱۷۴۵، ۱۷۴۷، ۱۷۴۹، ۱۷۵۱، ۱۷۵۳، ۱۷۵۵، ۱۷۵۷، ۱۷۵۹، ۱۷۶۱، ۱۷۶۳، ۱۷۶۵، ۱۷۶۷، ۱۷۶۹، ۱۷۷۱، ۱۷۷۳، ۱۷۷۵، ۱۷۷۷، ۱۷۷۹، ۱۷۸۱، ۱۷۸۳، ۱۷۸۵، ۱۷۸۷، ۱۷۸۹، ۱۷۹۱، ۱۷۹۳، ۱۷۹۵، ۱۷۹۷، ۱۷۹۹، ۱۸۰۱، ۱۸۰۳، ۱۸۰۵، ۱۸۰۷، ۱۸۰۹، ۱۸۱۱، ۱۸۱۳، ۱۸۱۵، ۱۸۱۷، ۱۸۱۹، ۱۸۲۱، ۱۸۲۳، ۱۸۲۵، ۱۸۲۷، ۱۸۲۹، ۱۸۳۱، ۱۸۳۳، ۱۸۳۵، ۱۸۳۷، ۱۸۳۹، ۱۸۴۱، ۱۸۴۳، ۱۸۴۵، ۱۸۴۷، ۱۸۴۹، ۱۸۵۱، ۱۸۵۳، ۱۸۵۵، ۱۸۵۷، ۱۸۵۹، ۱۸۶۱، ۱۸۶۳، ۱۸۶۵، ۱۸۶۷، ۱۸۶۹، ۱۸۷۱، ۱۸۷۳، ۱۸۷۵، ۱۸۷۷، ۱۸۷۹، ۱۸۸۱، ۱۸۸۳، ۱۸۸۵، ۱۸۸۷، ۱۸۸۹، ۱۸۹۱، ۱۸۹۳، ۱۸۹۵، ۱۸۹۷، ۱۸۹۹، ۱۹۰۱، ۱۹۰۳، ۱۹۰۵، ۱۹۰۷، ۱۹۰۹، ۱۹۱۱، ۱۹۱۳، ۱۹۱۵، ۱۹۱۷، ۱۹۱۹، ۱۹۲۱، ۱۹۲۳، ۱۹۲۵، ۱۹۲۷، ۱۹۲۹، ۱۹۳۱، ۱۹۳۳، ۱۹۳۵، ۱۹۳۷، ۱۹۳۹، ۱۹۴۱، ۱۹۴۳، ۱۹۴۵، ۱۹۴۷، ۱۹۴۹، ۱۹۵۱، ۱۹۵۳، ۱۹۵۵، ۱۹۵۷، ۱۹۵۹، ۱۹۶۱، ۱۹۶۳، ۱۹۶۵، ۱۹۶۷، ۱۹۶۹، ۱۹۷۱، ۱۹۷۳، ۱۹۷۵، ۱۹۷۷، ۱۹۷۹، ۱۹۸۱، ۱۹۸۳، ۱۹۸۵، ۱۹۸۷، ۱۹۸۹، ۱۹۹۱، ۱۹۹۳، ۱۹۹۵، ۱۹۹۷، ۱۹۹۹، ۲۰۰۱، ۲۰۰۳، ۲۰۰۵، ۲۰۰۷، ۲۰۰۹، ۲۰۱۱، ۲۰۱۳، ۲۰۱۵، ۲۰۱۷، ۲۰۱۹، ۲۰۲۱، ۲۰۲۳، ۲۰۲۵، ۲۰۲۷، ۲۰۲۹، ۲۰۳۱، ۲۰۳۳، ۲۰۳۵، ۲۰۳۷، ۲۰۳۹، ۲۰۴۱، ۲۰۴۳، ۲۰۴۵، ۲۰۴۷، ۲۰۴۹، ۲۰۵۱، ۲۰۵۳، ۲۰۵۵، ۲۰۵۷، ۲۰۵۹، ۲۰۶۱، ۲۰۶۳، ۲۰۶۵، ۲۰۶۷، ۲۰۶۹، ۲۰۷۱، ۲۰۷۳، ۲۰۷۵، ۲۰۷۷، ۲۰۷۹، ۲۰۸۱، ۲۰۸۳، ۲۰۸۵، ۲۰۸۷، ۲۰۸۹، ۲۰۹۱، ۲۰۹۳، ۲۰۹۵، ۲۰۹۷، ۲۰۹۹، ۲۱۰۱، ۲۱۰۳، ۲۱۰۵، ۲۱۰۷، ۲۱۰۹، ۲۱۱۱، ۲۱۱۳، ۲۱۱۵، ۲۱۱۷، ۲۱۱۹، ۲۱۲۱، ۲۱۲۳، ۲۱۲۵، ۲۱۲۷، ۲۱۲۹، ۲۱۳۱، ۲۱۳۳، ۲۱۳۵، ۲۱۳۷، ۲۱۳۹، ۲۱۴۱، ۲۱۴۳، ۲۱۴۵، ۲۱۴۷، ۲۱۴۹، ۲۱۵۱، ۲۱۵۳، ۲۱۵۵، ۲۱۵۷، ۲۱۵۹، ۲۱۶۱، ۲۱۶۳، ۲۱۶۵، ۲۱۶۷، ۲۱۶۹، ۲۱۷۱، ۲۱۷۳، ۲۱۷۵، ۲۱۷۷، ۲۱۷۹، ۲۱۸۱، ۲۱۸۳، ۲۱۸۵، ۲۱۸۷، ۲۱۸۹، ۲۱۹۱، ۲۱۹۳، ۲۱۹۵، ۲۱۹۷، ۲۱۹۹، ۲۲۰۱، ۲۲۰۳، ۲۲۰۵، ۲۲۰۷، ۲۲۰۹، ۲۲۱۱، ۲۲۱۳، ۲۲۱۵، ۲۲۱۷، ۲۲۱۹، ۲۲۲۱، ۲۲۲۳، ۲۲۲۵، ۲۲۲۷، ۲۲۲۹، ۲۲۳۱، ۲۲۳۳، ۲۲۳۵، ۲۲۳۷، ۲۲۳۹، ۲۲۴۱، ۲۲۴۳، ۲۲۴۵، ۲۲۴۷، ۲۲۴۹، ۲۲۵۱، ۲۲۵۳، ۲۲۵۵، ۲۲۵۷، ۲۲۵۹، ۲۲۶۱، ۲۲۶۳، ۲۲۶۵، ۲۲۶۷، ۲۲۶۹، ۲۲۷۱، ۲۲۷۳، ۲۲۷۵، ۲۲۷۷، ۲۲۷۹، ۲۲۸۱، ۲۲۸۳، ۲۲۸۵، ۲۲۸۷، ۲۲۸۹، ۲۲۹۱، ۲۲۹۳، ۲۲۹۵، ۲۲۹۷، ۲۲۹۹، ۲۳۰۱، ۲۳۰۳، ۲۳۰۵، ۲۳۰۷، ۲۳۰۹، ۲۳۱۱، ۲۳۱۳، ۲۳۱۵، ۲۳۱۷، ۲۳۱۹، ۲۳۲۱، ۲۳۲۳، ۲۳۲۵، ۲۳۲۷، ۲۳۲۹، ۲۳۳۱، ۲۳۳۳، ۲۳۳۵، ۲۳۳۷، ۲۳۳۹، ۲۳۴۱، ۲۳۴۳، ۲۳۴۵، ۲۳۴۷، ۲۳۴۹، ۲۳۵۱، ۲۳۵۳، ۲۳۵۵، ۲۳۵۷، ۲۳۵۹، ۲۳۶۱، ۲۳۶۳، ۲۳۶۵، ۲۳۶۷، ۲۳۶۹، ۲۳۷۱، ۲۳۷۳، ۲۳۷۵، ۲۳۷۷، ۲۳۷۹، ۲۳۸۱، ۲۳۸۳، ۲۳۸۵، ۲۳۸۷، ۲۳۸۹، ۲۳۹۱، ۲۳۹۳، ۲۳۹۵، ۲۳۹۷، ۲۳۹۹، ۲۴۰۱، ۲۴۰۳، ۲۴۰۵، ۲۴۰۷، ۲۴۰۹، ۲۴۱۱، ۲۴۱۳، ۲۴۱۵، ۲۴۱۷، ۲۴۱۹، ۲۴۲۱، ۲۴۲۳، ۲۴۲۵، ۲۴۲۷، ۲۴۲۹، ۲۴۳۱، ۲۴۳۳، ۲۴۳۵، ۲۴۳۷، ۲۴۳۹، ۲۴۴۱، ۲۴۴۳، ۲۴۴۵، ۲۴۴۷، ۲۴۴۹، ۲۴۵۱، ۲۴۵۳، ۲۴۵۵، ۲۴۵۷، ۲۴۵۹، ۲۴۶۱، ۲۴۶۳، ۲۴۶۵، ۲۴۶۷، ۲۴۶۹، ۲۴۷۱، ۲۴۷۳، ۲۴۷۵، ۲۴۷۷، ۲۴۷۹، ۲۴۸۱، ۲۴۸۳، ۲۴۸۵، ۲۴۸۷، ۲۴۸۹، ۲۴۹۱، ۲۴۹۳، ۲۴۹۵، ۲۴۹۷، ۲۴۹۹، ۲۵۰۱، ۲۵۰۳، ۲۵۰۵، ۲۵۰۷، ۲۵۰۹، ۲۵۱۱، ۲۵۱۳، ۲۵۱۵، ۲۵۱۷، ۲۵۱۹، ۲۵۲۱، ۲۵۲۳، ۲۵۲۵، ۲۵۲۷، ۲۵۲۹، ۲۵۳۱، ۲۵۳۳، ۲۵۳۵، ۲۵۳۷، ۲۵۳۹، ۲۵۴۱، ۲۵۴۳، ۲۵۴۵، ۲۵۴۷، ۲۵۴۹، ۲۵۵۱، ۲۵۵۳، ۲۵۵۵، ۲۵۵۷، ۲۵۵۹، ۲۵۶۱، ۲۵۶۳، ۲۵۶۵، ۲۵۶۷، ۲۵۶۹، ۲۵۷۱، ۲۵۷۳، ۲۵۷۵، ۲۵۷۷، ۲۵۷۹، ۲۵۸۱، ۲۵۸۳، ۲۵۸۵، ۲۵۸۷، ۲۵۸۹، ۲۵۹۱، ۲۵۹۳، ۲۵۹۵، ۲۵۹۷، ۲۵۹۹، ۲۶۰۱، ۲۶۰۳، ۲۶۰۵، ۲۶۰۷، ۲۶۰۹، ۲۶۱۱، ۲۶۱۳، ۲۶۱۵، ۲۶۱۷، ۲۶۱۹، ۲۶۲۱، ۲۶۲۳، ۲۶۲۵، ۲۶۲۷، ۲۶۲۹، ۲۶۳۱، ۲۶۳۳، ۲۶۳۵، ۲۶۳۷، ۲۶۳۹، ۲۶۴۱، ۲۶۴۳، ۲۶۴۵، ۲۶۴۷، ۲۶۴۹، ۲۶۵۱، ۲۶۵۳، ۲۶۵۵، ۲۶۵۷، ۲۶۵۹، ۲۶۶۱، ۲۶۶۳، ۲۶۶۵، ۲۶۶۷، ۲۶۶۹، ۲۶۷۱، ۲۶۷۳، ۲۶۷۵، ۲۶۷۷، ۲۶۷۹، ۲۶۸۱، ۲۶۸۳، ۲۶۸۵، ۲۶۸۷، ۲۶۸۹، ۲۶۹۱، ۲۶۹۳، ۲۶۹۵، ۲۶۹۷، ۲۶۹۹، ۲۷۰۱، ۲۷۰۳، ۲۷۰۵، ۲۷۰۷، ۲۷۰۹، ۲۷۱

اپنے خیالات کا اظہار کرتے ہوئے اسلام اور ہندو دھرم کے ان اصولوں کو، جو اس کی تعلیمات کے منافی تھے، ٹھکرا دیا۔

ڈاکٹر تارا چند کے خیال میں وہ پہلا ہندوستانی تھا جس نے ہندوستان کے دو عظیم مذاہب کے درمیان اختلافات کی خلیج پاٹنے کی غرض سے کوشش کی اور ان کے مابین ایک متوازن راستہ تلاش کر لیا۔^{۱۵۱} ہم آئندہ چند صفحات میں یہ ثابت کر س گے کہ اکبر نے بھی کبیر کے نقش قدم پر چلتے ہوئے اسلام اور ہندو دھرم کے درمیان ایک راہ نکالی تھی جسے وہ توحیدِ الہی اور بدالوئی دینِ الہی کے نام سے موسوم کرتا ہے۔ اکبر نے بھی کبیر کی طرح یہی کیا کہ اسلام اور ہندو دھرم کے اچھے اچھے اصول اپنائے اور جو باتیں اس کے مشن کے منافی تھیں، ان کو ماننے سے صاف انکار کر دیا۔ ڈاکٹر تارا نکو کبیر کے متعلق لکھتا ہے کہ ہندوستان میں اکبر سے لیکر مہاتما گاندھی تک جس نے بھی ہندو مسلم اتحاد کے لئے کام کیا اس نے کبیر کی تعلیمات کو ہی مشعل راہ بنایا۔^{۱۵۲} مسلمان کبیر کو ایک صوفی سمجھتے ہیں اور بعض لوگوں کے خیال میں وہ محی الدین اکبر ابن عربی کی تعلیمات سے متاثر تھا۔ اگر کبیر کے کلام کا بغور مطالعہ کیا جائے تو بعض مقامات پر وحدت الوجود کے نظریہ کی جھلک دکھائی دیتی ہے۔ سید عبدالقادر حسینی نے اپنی تصنیف ابن العربی میں کبیر کے بعض شعر کا ابن العربی کے اشعار سے موازنہ کر کے یہ ثابت کیا ہے کہ کبیر ابن العربی کے نظریہ وحدت الوجود سے بے حد متاثر تھا۔^{۱۵۳} محسن فانی کبیر کے متعلق لکھتا،

^{۱۵۱} ایضاً - ص ۱۶۳ ^{۱۵۲} دارالمشکوہ، ص ۳۳۶

^{۱۵۳} ابن العربی، ص ۴۷ ^{۱۵۴} ایضاً -

کہ وہ بڑے اوسپنے پایہ کا صوفی تھا۔ مفتی غلام سرور نے خزینۃ الاصفیاء میں کبیر کا ذکر شیخ کبیر جو بلاشبہ قدس سرہ کے عنوان کے تحت کیا ہے۔^{۱۵۴} ابو الفضل نے کبیر کو ہندو یا مسلمان کی بجائے موحّد لکھا ہے۔^{۱۵۵}

سلطان سکندر لودھی نے کبیر کو اس کے آخری ایام حیات میں نارن سے جلاوطن کر دیا تھا، اس لئے اس کی بقیہ عمر سیر و سیاحت میں گزری کبیر انتقالِ شہادت میں گورکھپور کے قریب ایک گاؤں میں ہوا۔^{۱۵۶}

کبیر کی وفات کے بعد اس کا مشن اس کے پیروں نے جاری رکھا، ان میں سے دھرم واس نے بڑا نام پایا ہے۔ اس نے جبل پور کے قریب باندوگڑ میں ایک مٹھ قائم کر کے اسے کبیر پیروں کا روحانی مرکز بنایا۔ جہاں مبلغوں کو تربیت دے کر کبیر پیٹھ کے پرچار کے لئے ملک کے طول و عرض میں بھیجا جاتا تھا۔ لیکن کبیر کا مشن اس کے پیروں کی بجائے گورونامک دیوانے بڑے احسن طریقہ سے پورا کیا اور اس کا کلام گرتھ صاحب میں شامل کر لیا۔ دسویں گورو گوبند سنگھ کا کہنا ہے "کبیر پیٹھ اب بھیو خالصہ یعنی کبیر پیٹھ اب سکھ دھرم میں مدغم ہو گیا ہے۔"^{۱۵۷}

دھننا می ایک جاٹ نے بھی اس تحریک میں بڑا نمایاں کردار ادا کیا۔

^{۱۵۱} دبستان مذاہب، ص ۱۵۹ ^{۱۵۲} خزینۃ الاصفیاء، جلد ۲، ص ۴۲۷

^{۱۵۳} آئین اکبری جلد ۲، ص ۱۴۵ ^{۱۵۴} درر تن پور کبیر موحّد در زمان سکندر لودھی دہلی ^{۱۵۵} پروردہ کشایش یافت داذ فرسودہ رسمہای روزگار برکنارہ شد فرادان حقایق بشر ہندی زبان از دیادگار، ^{۱۵۶} آؤٹ لائن آف دی ریلیجیون لٹریچر آف انڈیا - ص ۳۳۲ ^{۱۵۷} گلپستہ

آف دی مڈیول انڈین کلچر، ص ۲۷ ^{۱۵۸} ایضاً، ص ۲۷، ۲۸

وہ راجستھان میں ۱۲۱۵ء میں پیدا ہوا اور حق کی تلاش میں مختلف تیرمختوں کی
یاत्रا کرتا ہوا بالآخر بنارس پہنچا، جہاں اس کی ملاقات راماند سے ہوئی۔
راماند کے سیدھے ساوھے الفاظ نے دھنہ کے دل پر بڑا اثر کیا اور وہ
اس کا چلیہ بن گیا۔ دھنہ نے اپنی لقیہ عمر اپنے گورو کے خیالات کو عام کرنے
کے لئے وقف کر دی۔ ۱۲۵۰ء اس کا کلام گورونانک دیو نے گرنتھ صاحب میں
شامل کر کے اُسے امر کر دیا۔ سکھ حلقوں میں دھنہ کا نام بڑے احترام کے
ساتھ لیا جاتا ہے اور اکثر وعظ و تلقین میں اس کی ”خدا یابی“ کا قصہ بڑے
ولچپ انداز میں بیان کیا جاتا ہے۔ ۱۲۶۰ء

دھنہ کی طرح نامد یونانی ایک درزی نے بھی اپنی زندگی بھگتی تحریک
کے لئے وقف کر دی تھی۔ وہ اپنی مادری زبان مرہٹی کے علاوہ ہندی سے
بھی واقف تھا اس لئے وہ اپنے خیالات کا پرچار ان دونوں زبانوں میں
کیا کرتا تھا۔ بشرما کی روایت کے مطابق ہمارا شتر اور پنجاب اس کی سرگرمیوں
کے مرکز تھے ۱۲۶۰ء اس کے انتقال کے بعد اس کا ہندی کلام گورونانک
نے گرنتھ صاحب میں شامل کر لیا۔

نامدیو کے بعد جس شخص نے بھگتی تحریک میں کام کر کے نام پایا وہ ایکنا تھ
نامی ایک برہمن تھا۔ لطف کی بات یہ ہے کہ وہ برہمن ہو کر ذات پات کا سختی
کے ساتھ مخالف تھا اور اس نے ادنیٰ و اعلیٰ کو مساوی حقوق دلانے کے علاوہ

۱۲۵۰ء دی الفلونس آف اسلام آن انڈین کلچر، ص ۸۷

۱۲۶۰ء میں نے بیقصر بارہا گورو وارہ سنگھ سبھانیو کیس میں گرنتھی کی زبانی سنا ہے

۱۲۷۰ء دی رینا کسنس آف ہندو ازم، ص ۵۶

ہندو مسلم اتحاد کے لیے بھی کافی کوشش کی۔ ۱۲۸۰ء وہ اکبر کا ہم عصر تھا۔
دادو بھی کبیر کی طرح بھگتی تحریک کے بڑے رہنماؤں میں شمار ہوتا ہے۔
۱۵۴۲ء میں احمد آباد میں پیدا ہوا لیکن اس کی عمر عزیز کا زیادہ حصہ راجستھان
میں گزرا۔ اس کی بانی میں تقریباً ۵۰۰ اشعار ہیں جن کا تعلق انسانی زندگی میں
پیش آنے والے مسائل کے ساتھ ہے۔ ۱۲۹۰ء دادو اکبر کا ہم عصر تھا اور ڈاکٹر تارا
چند کی روایت کے مطابق وہ اکبر سے ملا بھی تھا۔ ۱۶۰۳ء اس کا انتقال
ہوا اور اس کے انتقال کے بعد اس کے ۵۲ چلیہ ملک کے طول و عرض
میں پھیل گئے۔ اور ان میں سے ہر ایک نے ایک دادو وارہ تعمیر کیا۔ لاہور
کے عوام چھو بھگت سے خوب متعارف ہیں، وہ دادو کا چلیہ تھا۔ اس کے
تعلقات صوفیوں کے ساتھ خصوصاً حضرت میاں میر سے بڑے خوشگوار
تھے اور ان کی ملاقات اکثر ہوتی رہتی تھی۔ ۱۳۰۰ء

گورونانک دیو کا شمار ہندوستان کے اہم ترین مصلحین میں ہوتا ہے۔
وہ ۱۴۶۹ء میں تلونڈی میں پیدا ہوئے۔ انہوں نے جوانی کے عالم میں دیوی
لذت سے منہ موڑ لیا اور طلب حق میں ایک ایک تیرتھ پر گئے۔ آخر عمر میں
انہوں نے کرتار پور میں سکونت اختیار کر لی اور وہیں ان کا انتقال ہوا۔
گورونانک پھان حکمرانوں کے بڑے مخالف تھے اور ان کے ظلم و ستم
کے واقعات اکثر بیان کرتے رہتے تھے ۱۳۱۰ء غالباً اسی بنا پر سلطان ابراہیم لودھی

۱۳۱۰ء ایضاً۔ ۱۳۱۰ء آڈٹ لائن آف دی یلچس پورٹی آف انڈیا، ص ۳۲۱

۱۳۱۰ء دی الفلونس آف اسلام آن انڈین کلچر، ص ۸۲

۱۳۱۰ء تاریخ لاہور، ص ۸۷ ۱۳۱۰ء دی ڈیوائن ماسٹر، ص ۱۹

۱۳۱۰ء ایضاً، ص ۸۹ - ۹۰

نے انہیں زندان میں ڈال دیا تھا۔ قید سے رہائی کے بعد انہوں نے اپنا مشن دوبارہ شروع کیا لیکن اس بار بابر کے سپاہیوں نے انہیں گرفتار کر کے جیل پہنچا دیا۔ انہوں نے بابر کے مظالم کا ذکر بھی اپنے اشتعار میں کیا۔ ناناک اپنے ہم عصر مہکت کبیر کی طرح ملا اور پنڈت دونوں کے خلاف تھے، اور ان کا یہ کہنا تھا کہ وہ دونوں اپنی مرضی کے مطابق قرآن اور ویدوں کے احکام کی تاویلیں کر لیتے ہیں۔ کبیر کی طرح ناناک نے بھی ہندو دھرم اور اسلام کے درمیان ایک نئی راہ دیکھ مت، نکالی۔ وہ مہکتی تحریک کے بنیادوں کی تعلیمات سے کافی حد تک متاثر تھے، یہی وجہ تھی کہ انہوں نے رامانند، کبیر، دھند اور اکبنا تھ کے کلام کو گرتھ صاحب میں شامل کر لیا تھا۔

سکھ مت کے بارے میں اکبر کے خیالات بڑے اچھے تھے اور وہ سکھوں کے گورو امر داس سے ایک بار ملا بھی تھا۔ اس نے اثنائے ملاقات گورو صاحب کی خدمت میں ایک گاؤں بھی پیش کیا اور اسی مقام پر گورو رام داس نے ہر مزدور دربار صاحب امرتسر تعمیر کرایا۔

۱۷۱۷ء کو دنانک اپنی ایک بائی میں بابر کو مخاطب کر کے کہتے ہیں۔

پاپ کی بجائے کابلوں دھایا جوری منکے دان دے لالو
تاضیاں بامبناں کی گل مھتکی اگد پٹھے شیطان دے لالو
خون کے سوئے گا دے ناناک رت کا کنگو پائے دے لالو

بحوالہ پنجاہی شاعران داند کرہ، ص ۴۱ ۱۷۱۷ء دی منڈل اینڈ دی پورچکیز، ص ۵۹

۱۷۱۷ء تاریخ پنجاب، ورق ۱۶ الف - انا امیریل گنڈیر آف انڈیا، جلد ۵، ص ۳۲

میں گزرے ہیں۔ ان دونوں کی تعلیمات نے ہندوستان کے طول و عرض میں ایک بلجلی سی پیدا کر دی تھی۔ جب اکبر تخت نشین ہوا تو اس وقت مذہبی سرگرمیاں زور وں پھٹیں اور عوام کے خیالات میں سیمان پیدا ہو چکا تھا۔ نیز ان مصلحین نے ہندوستان میں ایسی فضا پیدا کر دی تھی جس میں ادنیٰ ذاتوں کے افراد اپنی ذاتوں کے افراد کے شانہ بشانہ چل رہے تھے۔

جب اکبر نے ہوش سنبھالا تو ہندوستان کی فضا میں ہندو مسلم اتحاد کے نعرے گونج رہے تھے۔ عوام ملا اور پنڈت دونوں سے بدظن ہو چکے تھے اور ان کا یہ کہنا تھا کہ ان دونوں نے اپنی پیٹ پوجا کے لئے مذہبی اختلافات پیدا کر دیے ہیں، اور اب وقت آگیا ہے کہ اختلافات کی خلیج پاٹ کر مل جل کر رہنے کے لئے راستہ تلاش کیا جائے۔ اکبر نے کبیر اور ناناک کی طرح ایک مہمانی راستہ تلاش کر لیا جسے اس نے توحید الہی کا نام دیا۔

مہکتی تحریک نے ہندوستان میں ایک ایسی فضا پیدا کر دی تھی جس نے مختلف انجیال لوگوں کے درمیان تعصب ختم کر دیا۔ ہندوؤں اور مسلمانوں کے میل جول مسلمانوں میں ہندوؤں کے علوم سیکھنے کا شوق پیدا ہوا۔ رزق اللہ شتانی اور میاں طہ کی ہندوؤں کے علوم پر بڑی گہری نظر تھی۔ محمد غوث گوالیاروی نے امرت کنڈ نام کی ایک کتاب کا بحر الحیاء کے نام سے فارسی میں ترجمہ کیا۔ اس کتاب میں اور باتوں کے علاوہ یوگ کے آسن اور ویدانت کے مسائل کا بھی ذکر موجود ہے۔ محمد غوث گوالیاروی ہندوؤں اور مسلمانوں سے مساوی سلوک

۱۷۱۷ء دی ملیمیں پالیسی آف دی مغل امپیررز، ص ۶۱۔

۱۷۱۷ء سلاطین ملی کے مذہبی رجحانات، ص ۴۵ ۱۷۱۷ء بحر الحیاء - (مالیکہ و فلیم عندی)

کیا کرتے تھے۔ بدایونی لکھتا ہے کہ میرے دل میں ان کی زیارت کا بڑا اشتیاق تھا لیکن جب یہ معلوم ہوا کہ وہ ہندوؤں کی تعظیم کے لئے کھڑے ہو جاتے ہیں تو میں اس ارادہ سے باز آیا۔ ان کے مریدوں میں ہندو بھی شامل تھے، تان سین کا والد مکرم پانڈے ان کا بڑا معتقد تھا۔ ملک محمد جاسی نے اپنی شہرہ آفاق تالیف پرماوت اسی عہد میں تحریر کی۔

یہ بھگتی تحریک کی پیدا کردہ فضا تھی جس میں شیخ عبدالقدوس گنگوہی کے صاحبزادے شیخ رکن الدین ایک ہندو سنیا سی انت کر سے ارار تو حید معلوم کرنے جایا کرتے تھے۔ گورو نانک کے تعلقات پاک پٹن کے سجادہ نشین شیخ ابراہیم فرید ثانی کے ساتھ بڑے خوشگوار تھے، اور گورو نانک ان کے ہاں بطور مہمان رہا کرتے تھے۔ گورو صاحب نے فرید ثانی کا کلام اپنے گریخت صاحب میں شامل کر کے اسے امر کر دیا۔ ہیر رانجا کا قصہ لودھیوں کے دور حکومت کا بتایا جاتا ہے، وارث شاہ سے تقریباً دو سو سال پہلے اسے اول بار دودور نے نظم کیا تھا۔ اس قصہ کا ہیرو رانجا ایک ہندو جوگی بالنا تھا کاجیلہ بن گیا تھا۔ لطائف قدوسی کی ایک عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بالنا تھا بابر کے عہد حکومت میں حیات تھا۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ

۱۱ منتخب التاریخ جلد ۲، ص ۶۴ ۱۲ آج کل - دہلی، موسیقی منبر، ص ۸۷

۱۳ لطائف قدوسی، ص ۷۴، پر فیس خلیق احمد نظامی نے انت کر کی بجائے بالنا تھا لکھا ہے، حالانکہ لطائف قدوسی میں انت کر کا نام مکر آیا ہے۔ ملاحظہ ہو سلاطین دہلی

کے مذہبی رجحانات، ص ۲۵۱ - ۱۴ الزار الصمد - ص ۳۹۱

۱۵ پنجابی مشاعر و تذکرہ، ص ۲۸ - ۲۹ - ۱۶ لطائف قدوسی، ص ۷۴

لودھیوں کے عہد میں اپنے "تہ" پر موجود تھا۔ اس تہ کا ذکر بھی لطائف قدوسی میں موجود ہے۔

اکبر کے عہد حکومت میں جب اس کے حکم سے ہندوؤں کی مذہبی کتابوں کے تراجم فارسی میں ہوئے تو ان کے مطالعہ سے مسلمانوں میں ایک ایسا طبقہ پیدا ہو گیا جسے بدایونی "مسلمانان ہندو مزاج" لکھتا ہے۔

بدایونی نے اکبر کو "طالب حق" لکھا ہے۔ یہی طلب اسے جبرو پ گسائیں کے آستانہ پر لے گئی۔ جہانگیر لکھتا ہے کہ میرا والد خاندیش سے واپسی پر اجدین کے نواح میں جبرو پ سے ملا تھا۔ خود جہانگیر کو بھی اس کے ساتھ بڑی عقیدت تھی اور اسی کے مشورے پر جہانگیر نے سیر کا وزن ۳۶ دام کے برابر کر دیا تھا۔ اور اسی کی سفارش پر شہر کو رہائی بخشی تھی۔ ان امثال سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اکبر اور جہانگیر پر ہندو جوگیوں اور سنیا سیدوں کا بڑا اثر تھا۔ اور وہ ان کی بات رو نہیں کرتے تھے۔

بادشاہ کی صلح کل پالیسی نے ملک میں ایسی فضا پیدا کر دی تھی کہ جب گورو امرواس نے ہر مندر دربار صاحب امرتسر کی تعمیر کا منصوبہ بنایا تو اس کا سنگ بنیاد رکھنے کے لیے لاہور سے حضرت میاں میر کو بلا یا اور اس مردِ حق نے بھی بڑی خوشی کے ساتھ غیر مسلموں کی عبادت گاہ کا سنگ بنیاد رکھنے کی دعوت قبول کر لی۔ خود ہندوؤں کے اندر ایسے لوگ پیدا ہو گئے

۱۷ ایضاً ۱۸ منتخب التاریخ، جلد ۲ - ص ۲۶۹

۱۹ ایضاً - ص ۲۵۵ ۲۰ تزک جہانگیری، ص ۱۷۷

۲۱ ایضاً، ص ۲۸۱ ۲۲ مآثر جہانگیری، ورق ۱۲۱

۲۳ تاریخ دربار امرتسر، ص ۸۴

تھے جو گو اپنے دھرم پر سختی کے ساتھ جے رہے اور احمقوں نے اسلام قبول کرنے کی بجائے اپنی جانیں قربان کر دیں لیکن وہ ہندو دھرم کے ساتھ ساتھ اسلام کو بھی مذہب حق تسلیم کرتے تھے۔ اس ضمن میں نواہوں اور لودھن برہمن کی مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں۔ ہر دوسے رام کے خیالات بھی کچھ اس قسم کے تھے اور وہ رام اور راجہ کو ایک ہی چیز سمجھتا تھا۔^{۵۵۵} یہ تو ہندوؤں کی بات تھی، خود مسلمانوں میں بھی ایسا طبقہ پیدا ہو گیا تھا جو کفر اور اسلام میں کوئی امتیاز روانہ رکھتا تھا۔ چشتیہ سلسلہ کے گل سرسبد شیخ عبدالقدوس گنگوہیؒ یہ کہتے پھرتے تھے، "این چہ شور و این چہ غوغا کشادہ، کسے مومن کسے کافر، کسے مطیع، کسے عاصی، کسے در راہ، کسے بے راہ، کسے مسلم، کسے پار سا، کسے ملحد، کسے تر سا، سہمہ در یک سلک است" ^{۵۵۶} بالکل ایسا ہی عقیدہ اکبر اور اس کے حواریوں کا تھا، آئین اکبری میں ایک موقع پر ابوالفضل لکھتا ہے، "کہ ام دین و چہ دینے یک حسن و لا ویز و چندین ہزار پرودہ تالش می دهد" ^{۵۵۷}

اکبر کے خیالات شیخ عبدالقدوس گنگوہیؒ کے خیالات سے مختلف نہ تھے، آخر وہ کونسی نئی بات تھی جو اکبر کہتا تھا اور شیخ عبدالقدوسؒ نے اس سے قبل نہیں کہی تھی لیکن اکبر کا تصور یہ تھا کہ وہ بادشاہ تھا اور الناس عوا دین ملوکہم کے مصداق اس کے ایسے خیالات کا اثر براہ راست عوام پر پڑتا تھا، جبکہ صوفیوں، قلندروں اور مجذوبوں کے ایسے ہی خیالات کو لوگ

^{۵۵۵} مکتوبات امام ربانی، جلد اول، مکتوب ۱۶، مکتوبات شیخ عبدالقدوس گنگوہیؒ، ص ۲۵

^{۵۵۶} آئین اکبری، جلد اول، ص ۱۸۹

دیوانے کی بڑکبہ کر نظر انداز کر دیتے ہیں۔ نیز مسلمانوں نے ہندوستان کو ہندو بازو فتح کیا تھا اور گزشتہ چار صدیوں سے وہ اندرونی اور بیرونی دشمنوں سے اس کی مدافعت کرتے آئے تھے۔ وہ ہندوستان کو دارالاسلام سمجھتے اور اس ملک میں مسلمانوں کی برتری کے قائل تھے۔ اکبر نے کبیر اور نانک کے نقش قدم پر چل کر صلح کل پالیسی اختیار کی اور مسلمانوں کی برتری ختم کیے ہندوستان کو دارالاسلام سے ایک سیکولر اسٹیٹ دلا دینی مملکت میں تبدیل کر دیا، اور ہر مذہب و ملت کے رہنماؤں سے بڑی فراخ دلی سے ملنے لگا۔ اکبر کی اس حکمت عملی سے ہندوستان میں اسلام اور مسلمانوں کے مفاد کو جو نقصان پہنچا، اس کی تلافی آج تک نہیں ہو سکی۔

تہتہ تہتہ تہتہ تہتہ تہتہ

جینی اور اکبر

سولہویں صدی میں آگرہ جینیوں کا ایک اہم مرکز تھا اور یہیں پہلے پہل اکبر کا لغز جینیوں کے ساتھ ہوا۔ اس کے بعد سفر اجمیر کے دوران اور امیر کے شاہی خاندان سے ازدواجی تعلقات کی بنا پر اکبر کو آئے دن جینیوں سے ملنے کا اتفاق ہوتا تھا۔ عبادت خانہ کی تعمیر سے پہلے بھی اکثر جینی و دیوان اکبر کے دربار میں باریاب ہوتے رہتے تھے، اس دور کی تاریخوں میں بدھی ساگر، سادھو کیرتی اور پدما سندھ نام کے جینی پنڈتوں کا ذکر ملتا ہے جن کی شاہی دربار میں باقاعدہ آمد و رفت رہتی تھی۔ جب عبادت خانہ کے دروازے مسلمانوں کے علاوہ دوسرے مذاہب کے پیروؤں کے لئے کھلے تو اکبر نے جینی پنڈتوں کو بھی وہاں آنے کی باقاعدہ دعوت دی۔

عبادت خانہ کے ابتدائی مباحثوں میں جینی پنڈتوں نے اکبر کو اس قدر متاثر کیا کہ اس نے ۱۵۶۲ء میں ہندوستان میں جینیوں کے سب سے بڑے مذہبی رہنما ہیرا وجیا سوری سے ملاقات کا اشتیاق ظاہر کیا۔ اکبر نے

۱۵۶۲ء اکبر دی گریٹ، جلد اول، ص ۲۶۲

آگرہ کے جینیوں کی وساطت سے اسے دارالحکومت آنے کی دعوت دی اور اس کے ساتھ ہی گجرات کے گورنر شہاب الدین احمد خاں کو ایک خط بھیجا جس میں مرقوم تھا کہ وہ ہیرا وجیا سوری کو اکبر کا دعوت نامہ قبول کرنے پر آمادہ کرے اور اس کے سفر کا انتظام کرے۔ شہاب الدین احمد خاں نے ہیرا وجیا سوری کو اکبر کا دعوت نامہ قبول کرنے پر آمادہ کر لیا۔ ہیرا وجیا سوری نے اپنے ایک خاص چیلے و میل ہرش کو اپنی آمد کی اطلاع دینے کی غرض سے برق رفتاری سے دارالحکومت کی طرف روانہ کیا اور خود جینیوں کے دستور کے مطابق ۶۷ سادھوؤں کے ایک تافلہ کے ساتھ پایادہ فتح پور سیکری کی طرف چل پڑا۔

ہیرا وجیا سوری ۱۵۶۳ء کو فتح پور سیکری پہنچا تو آگرہ سے اس کے استقبال کو آئے ہوئے جینیوں نے اس کا بڑا شاندار جلوس نکالا اور ایک آئرم میں اس کے قیام کا انتظام کیا۔ چند روز بعد ابوالفضل کی وساطت سے ہیرا وجیا سوری اکبر کے دربار میں پیش ہوا۔ پہلی ہی ملاقات میں اکبر اس کی علمیت، نیک نفسی اور تقویٰ سے بے حد متاثر ہوا اور اس کی خوشنودی کی خاطر قیدیوں کو رہا کرنے اور پرندوں کو پنجروں سے آزاد کرنے کا حکم صادر کیا۔ ہیرا وجیا سوری کا قیام دارالحکومت میں دو سال تک رہا اور اس دوران میں وہ گاہ گاہ اکبر سے ملتا رہا۔ اکبر نے جین مت کے متعلق اس سے بہت کچھ سیکھا اور اس کی علمیت کا اعتراف کرتے ہوئے اسے ”جگت گورو“ کا خطاب دیا۔ اکبر کی یہ بڑی خواہش تھی کہ ہیرا وجیا سوری اپنے گزارہ کے لئے مدد

۱۵۶۳ء ایضاً، ص ۲۶۳ ۱۵۶۳ء ایضاً، ص ۲۶۳

۱۵۶۳ء ایضاً، ص ۲۶۳ ۱۵۶۳ء ایضاً، ص ۲۶۳

قبول کرے لیکن وہ اس پر رضامند نہ ہوا۔

ہیرا دجیا سوری نے اکبر کو اس بات پر آمادہ کر لیا کہ وہ اہمسا کے نظریہ کو فروغ دے گا۔ اس کے بعد ہم دیکھتے ہیں کہ اکبر نے یکے بعد دیگرے کئی زمین جاری کئے جن کی رو سے اکبر نے سال کے کئی مہینوں اور ہفتے کے مختلف دنوں میں ہر قسم کے ذبیحہ پر پابندی لگا دی۔^{۵۵} مبادی، ماہی گیری، جلاؤ اور قصاب مقہور و معنوب قرار پائے اور عوام کو ان کے ساتھ شست و برخواست اور خورد و نوش کی ممانعت کر دی۔ اکبر نے خود بھی شکار کھیلنا موقوف کر دیا اور عوام کو بھی شکاری کتوں کے ساتھ شکار کھیلنے سے روک دیا۔ اسی طرح ایک فرمان کی رو سے اکبر نے سیلوں سے ان کی بہت سے زیادہ کام لینے پر بھی پابندی عائد کر دی۔ اکبر نے یہ بھی حکم دیا کہ لوگوں نے اپنے گھروں میں جو پندرہ سے بچروں میں تیر کر چھوڑے ہیں انہیں فی الفور ہا کیا جائے۔ ایک اور فرمان کی رو سے اکبر نے بندر پکڑ کر سدھانے اور انہیں گھروں میں باندھ کر رکھنے پر بھی پابندی لگا دی۔ اکبر ہیرا دجیا سوری کی صحبت میں رہتے ہوئے اہمسا کے اصول پر یہاں تک کار بند ہو گیا تھا کہ اس نے عوام کو چوپے مارنے سے بھی منع کر دیا۔

اتفاق سے کرم چند نامی ایک جینی و دیوان نے، جو ریاست بیکانیر میں منصب وزارت پر فائز تھا، ہمارا جہ کی ملازمت سے استعفا دیکر اکبر کی ملازمت اختیار کر لی۔ اس نے اکبر کا تعارف جے چند سوری

^{۵۵} آئین اکبری، جلد اول، ص ۳۵۰۔ ایضاً، ص ۳۴۹۔
 اکبر دی گریٹ، جلد اول، ص ۲۶۰۔ ایضاً۔

نام کے ایک جینی پنڈت سے کرایا۔ جے چند سوری کی صحبت میں رہتے ہوئے اکبر نے گوشت خوری کے علاوہ ہسن اور پیاز کا استعمال بھی ترک کر دیا۔ اکبر کے تیسویں سال جلوس میں حبیب ابو الفضل علاقہ ہما بھارت کا دیباچہ لکھنے بیٹھا تو اس وقت اکبر کو گوشت خوری سے اجتناب کئے ہوئے سات ماہ گزر چکے تھے۔ ابو الفضل آئین اکبری میں لکھتا ہے کہ بادشاہ اکثر کہا کرتا تھا۔ معدہ خود را ذخیرہ گاہ جانوران ساختن سزاوار نبود۔

ہیرا دجیا سوری کی دلیپی کے بعد ہمیں اکبر کے مصاحبوں میں شانتی چند اور بھانوجندر نام کے دو جینی پنڈت نظر آتے ہیں جو سفر و حضر میں بادشاہ کے ہمراہ رہتے تھے۔^{۵۶} ہندو مؤرخوں کا کہنا ہے کہ ۱۵۶۵ء کے بعد کوئی دور ایسا نہیں گذرا جب اکبر کے دربار میں ایک دو جینی پنڈت نہ ہوتے ہوں۔ انہی پنڈتوں کے توسط سے جینیوں کے مذہبی رہنما اکبر کی خدمت میں باریاب ہوتے رہتے تھے۔ ایشوری پرشاد نے ۱۵۹۳ء کے واقعات کے ضمن میں لاہور میں اکبر اور سدھ چندر نام کے ایک جینی مذہبی رہنما کی ملاقات کا ذکر کیا ہے۔ سدھ چندر نے اکبر کو اپنی گفتگو سے کچھ اس طرح سے متاثر کیا کہ اکبر نے اس کے ایما پر جینیوں کے لئے بہت سی مراعات کا اعلان کیا۔^{۵۷}

شانتی چندر اور بھانوجندر کے ساتھ صحبت دوام نے اکبر پر ایسا اثر ڈالا کہ وہ جین مت کی حقانیت کا قائل ہو گیا تھا جینیوں کی خوشنوی کی خاطر اکبر نے ۱۶ فروری ۱۵۹۱ء کو گجرات کے گورنر خان اعظم کے نام ایک فرمان

^{۵۶} ریلیکس پالیسی آف دی مغل امپیرز، ص ۲۶۔ سنہ ۱۵۸۵ء بھارت، ص ۱۳۰۔
 آئین اکبری، جلد ۳، ص ۳۰۳۔ اکبر دی گریٹ، جلد اول، ص ۲۶۵۔
 شارٹ ہسٹری آف مسلم رول ان انڈیا، ص ۲۷۲۔ ایضاً، ص ۳۷۳۔

جاری کیا جس میں اسے یہ ہدایت کی گئی تھی کہ گجرات میں جینیوں کے
مندروں سے کسی قسم کا تعرض نہ کرے۔^{۱۵۶} اس واقعہ کے دو سال بعد اکبر
ہیرادجیا سوری کو ایک خط کے ذریعے اطلاع دی کہ اس نے مالوہ،
اگرہ، لاہور، ملتان اور گجرات کے صوبہ داروں کو یہ حکم دیا ہے کہ وہ اپنے
اپنے دائرہ اختیار میں واقع جینیوں کے مندر قبضہ اختیار سے نکال کر جینیوں
کے حوالے کر دیں۔^{۱۵۷} اکبر کی اس جلیں لوزی سے بعض جینی پنڈتوں کو اس بات
کا یقین ہو گیا تھا کہ بادشاہ نے جین مت اختیار کر لیا ہے۔^{۱۵۸}
مندرجہ بالا شواہد کی روشنی میں یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ اکبر
کے تعلقات جینیوں کے ساتھ بڑے خوشگوار تھے اور ان کے زیر اثر اکبر
نے جینیوں کے بہت سے طور طریقے اپنا کر اکثر لوگوں کو اس شبہ میں ڈال
دیا تھا کہ اس نے جین مت اختیار کر لیا ہے۔

پارسی اور اکبر

پارسی مؤبدوں کو عبادت خانہ میں آکر مذہبی مباحثوں میں حصہ لینے کا
باتا وعدہ دعوت نامہ بھیجنے سے پہلے ہی اکبر زرتشتی مذہب سے متعارف ہو چکا
تھا۔ گجرات میں قیام کے دوران اکبر کو پارسیوں سے ملنے کا اکثر اتفاق
ہوتا تھا۔ مؤرخین کا کہنا ہے کہ ^{۱۵۹} میں جب اکبر سورت کا محاصرہ کرے
پڑا تھا ان دنوں اس نے پارسیوں کے مشہور مذہبی رہنما دستور مہرجی رانا
کی شہرت سنی جو ان دنوں سورت کے نواح میں نوساری میں مقیم تھا۔ اکبر
نے اس سے ملاقات کا اشتیاق ظاہر کیا اور اسے شرف باریابی بخشا۔
ملاقات کے دوران اکبر اس کی گفتگو سے اس قدر متاثر ہوا کہ اسے دارالحکومت
آنے کی دعوت دی۔^{۱۶۰}

ابوالفضل کی تحریروں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دستور مہرجی رانا
دوسرے پارسی دساتیر کے ساتھ ^{۱۶۱} میں عبادت خانہ میں موجود
تھا۔ مہرجی رانا چونکہ ایرانی النسل تھا اس لئے اسے فارسی زبان پر پورا

^{۱۵۶} اکبری گریٹ، جلد اول، ص ۲۶۶۔^{۱۵۷} ایضاً۔

^{۱۵۸} اسے شارٹ ہسٹری آف مسلم رول ان انڈیا، ص ۳۷۲

^{۱۵۹} اکبری گریٹ، جلد اول، ص ۲۶۸

عبور تھا، بنا بریں اکبر کے ساتھ گفتگو کرتے وقت اُسے کسی مترجم کی ضرورت نہ تھی۔ مہرجی رانا نے سیدھے سادے الفاظ میں زرتشتی مذہب کے عقاید اور نظریات کچھ اس طریقے سے اکبر کے ذہن نشین کئے کہ وہ سورج، آگ اور چراغ کی پرستش کرنے لگا۔ ابو الفضل رقمطراز ہے کہ بادشاہ آگ کو۔ اُم العنصر۔ سمجھتا تھا اس لئے وہ اسکی تعظیم دل و جان کے ساتھ کیا کرتا تھا۔ بدایونی رقمطراز ہے کہ حب نوساری سے پارسی و ساتیر کا وفادار حکومت آیا تو ان کے زیر اثر اکبر نے ابو الفضل کو حکم دیا کہ وہ اس بات کا خاص اہتمام کرے کہ شاہی محل کے اندر ہمہ وقت آگ روشن رہے۔ بادشاہ کے حکم سے شاہی آشکدہ کو آبار کھنکھنے کے لئے کرمان سے پارسیوں کی ایک جماعت دارالحکومت بلائی گئی۔ انہی آیام میں کرمان کے ایک پارسی مؤبد دستور اردشیر کا شہرہ اکبر کے دربار تک پہنچا تو اس نے ایک خصوصی دعوت نامہ بھیج کر اُسے فتح پور سیکری بلا یا۔ الناس علی دین ملوک کھم کے مصداق اکبر کے مصاحب بھی پارسیوں کا دل و جان کے ساتھ احترام کیا کرتے تھے۔ محسن خانی کی روایت ہے کہ ابو الفضل آذر کیوان نامی ایک پارسی مؤبد کا دل و جان کے ساتھ معتقد تھا۔

آگ کی عظمت نے اکبر کے دل میں چراغ کے لئے بھی تعظیم پیدا کر دی تھی۔ عظمت چراغ کے تحت ابو الفضل لکھتا ہے :-

گیہان فرور روشن دل نور دوستی جہان کو روشن کرنے والا روشن دل را ایزد پرستی شمار و ستائش الہی (بادشاہ) آگ کی محبت کو خدا پرستی اور

۱۵۸ ہما بھارت، ص ۲۵ ۱۵۹ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۶۱ ۱۶۰ دبستان مذاہب، ص ۲۶۱ ۱۶۱ ایضاً۔

اندیشہ، نادان تیرہ خاطر دار اندیش الہی سمجھتا ہے لیکن تاریک فرمشی و آذر پرستی خیال کند باطن نادان اُسے خدا فراموشی اور آذر پرستی پر محمول کرتا ہے۔

ابو الفضل کی روایت ہے کہ بادشاہ چراغ کی لو کو۔ برہنہ الہی نور۔ کہا کرتا تھا۔ اس لئے جب شام کے وقت شاہی محل میں چراغ روشن کئے جاتے تو شاہی خدام سونے چاندی کے بارہ لگنوں میں کافوری شمعیں لے کر بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہوتے۔ بادشاہ شمعوں کا دل و جان کے ساتھ احترام کرتا اور ان کی آرقی لیتا۔ جب تک روشن دل بادشاہ ایزد پرستی میں مصروف رہتا اتنی دیر ایک خوش الحان خادم شمع کی مدح سرائی اور بادشاہ کے لئے دعا کرتا رہتا تھا۔ بدایونی کی روایت ہے کہ اگر کبھی بادشاہ دربار میں ہوتا اور چراغ جلانے کا وقت ہو جاتا تو وہ چراغ جلانے کے وقت احتراماً کھڑا ہو جاتا اور اس کی تقلید میں اس کے درباری بھی چراغ کے احترام میں کھڑے ہو جاتے۔ ابو الفضل لکھتا ہے کہ اکبر کہا کرتا تھا کہ چراغ روشن کرنا سورج کی یاد تازہ کرنا ہے اور ہر شخص سورج کو عزیز رکھتا ہو وہ اگر غروب آفتاب کے بعد چراغ جلا کر اس کا احترام نہ کرے تو پھر اور کیا کرے؟

۱۶۰ آئین اکبری، جلد اول، ص ۲۷ ۱۶۱ ایضاً۔

۱۶۲ ایضاً، ص ۲۸۔ ۱۶۳ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۶۱ ۱۶۴ مقرران نیزد

وقت افروختن شمع و چراغ قیام لازم ساختند

۱۶۵ آئین اکبری، جلد ۳، ص ۳۰۰

پارسی مؤبدوں کی صحبت میں رہتے ہوئے اکبر تجہیز و تکفین کے اسلامی طریقہ کو ناپسند کرنے لگا تھا۔ پارسی چونکہ اپنے مردوں کو وحنوں میں سورج کی روشنی میں گلے سڑنے کے لئے رکھ آتے ہیں ان کی دیکھا دیکھی اکبر بھی اسی طریقہ پر عمل کرنے لگا تھا۔ جب اکبر کا مرید خاص سلطان خواجہ فوت ہوا تو اکبر نے قریب قریب پارسی طریقہ کے مطابق ہی اسے ٹھکانے لگایا تھا۔ بدایونی رقمطراز ہے کہ قبر میں اتارنے سے پہلے میت کی زبان پر ایک دہکتا ہوا انگارہ رکھا گیا اور بعد بند کرنے وقت میت کے چہرہ کے مقابل مشرق رو ایک ریچہ بنایا گیا تاکہ ہر صبح جب آفتاب جلّت عظمتہ و عزتتہ طلوع ہو تو اس کی پہلی کرنیں میت کے چہرہ پر پڑیں۔ بدایونی کا خیال ہے کہ اکبر اور اس کے پیروں کا یہ عقیدہ تھا کہ سورج کی روشنی انسان کو گناہوں سے پاک کر دیتی ہے۔ ہمارا یہ خیال ہے کہ چونکہ آگرہ میں پارسیوں کا کوئی باٹا و ختم موجود نہ تھا اس لئے اکبر نے قبر میں کھڑکی بنا کر میت کو ٹھکانے لگانے کا پارسیوں سے ملتا جلتا طریقہ وضع کر لیا تھا۔

شہرہ آفاق ہندو مورخ ڈاکٹر سری واستوا رقمطراز ہے کہ پارسیوں کے زیر اثر اکبر ان جیسا ہی لباس پہننے لگا تھا۔ ان ہی پارسیوں کے زیر اثر اکبر نے سن بھری منسوخ کر کے اس کی جگہ قدیم ایرانی کلینڈر کو رواج دیا۔ ابوالفضل کی ایک تحریر سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اکبر کے عہد حکومت میں یہ بات کو تو ال کے فرائض میں شامل تھی کہ وہ اس بات کا خاص خیال

۱۱ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۴۱

۱۲ اکبر دی گریٹ، جلد اول، ص ۲۵۰ ۱۳ ایضاً۔

رکھے کہ اس کے حلقہ اختیار میں عوام صرف قدیم ایرانی کلینڈر ہی استعمال کریں۔ پارسیوں کی صحبت میں رہتے ہوئے اکبر کے دل میں نوروز کی اہمیت پیدا ہو گئی تھی، چنانچہ نوروز کا ہتوار اس کے شاہی محل میں بڑی دھوم دھام کے ساتھ منایا جاتا تھا۔

دستور مہرجی رانا نے اپنے ہم مذہبوں کے لئے بادشاہ سے بہت سی مراعات حاصل کیں اور اس کے ہم مذہبوں نے بھی اس کی خدمات کا اعتراف کرتے ہوئے اسے ہندوستان کا مؤبد اعظم مقرر کیا۔

اکبر کے دل میں دستور مہرجی رانا کا کتنا احترام تھا اس کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ اکبر نے اسے دو معاش کے طور پر دو سو بیگہ اراضی دی ہوئی تھی۔ جب ۱۵۹۱ء میں رانا کا انتقال ہوا تو اکبر نے وہ اراضی اس کے فرزند کی قباد کے نام منتقل کر دی۔ ریکباد نے شاہی دربار کے ساتھ تعلقات بحال رکھے اور اکبر اس سے اس قدر خوش تھا کہ ۱۵۹۵ء میں اس نے مزید سو بیگہ زمین کی قباد کو عطا کی۔

ابوالفضل کی ایک تحریر سے یہ مندرجہ ہوتا ہے کہ پارسیوں کی صحبت میں رہتے ہوئے اکبر نے جو طور طریقے اپنائے تھے انہیں دیکھ کر۔ نادان تیرہ خاطر۔ یہ سمجھتے تھے کہ بادشاہ نے پارسی مذہب اختیار کر لیا ہے۔ ہمارے خیال میں جب "نادان تیرہ خاطر" روشن دل بادشاہ کو سورج کی

۱۴ آئین اکبری، جلد اول، ص ۳۵۰۔

۱۵ دی پارسیز ایٹ دی کورٹ آف اکبر، ص ۱۵۴، ۱۵۵

۱۶ اکبر دی گریٹ، جلد اول، ص ۲۵۰ ۱۷ آئین اکبری جلد اول، ص ۴۷

پرستش کرتے، آگ کے سامنے جھکتے، چراغ کی آرتی لیتے، ایرانی کلینڈر
کو رائج کرتے، لٹریچر کا ہتھوار مناتے، آتش کدے تعمیر کرتے اور پارسیوں
کے لباس میں ملبوس دیکھتے تو وہ — من تشبہ بقوم فهو منهم
کے مصداق اُسے پارسی ہی سمجھتے تھے۔

~~~~~

## اکبر اور عیسائی

۱۵۶۳ء میں جب اکبر سورت کا محاصرہ کر رہا تھا، گوا سے پرتگیزی حکام  
نے انٹونی کیبرل کی قیادت میں ایک وفد اکبر کی خدمت میں روانہ کیا۔ یہ پہلا  
موقع تھا جب اکبر کا تعارف پادریوں کے ساتھ ہوا۔ اس واقعہ کے چار سال  
بعد سات گاڈل (بنگال) سے پیڈرو ویورز نامی ایک پادری اکبر کے دربار  
میں حاضر ہوا۔ اکبر اس کی دیانت اور قابلیت سے بے حد متاثر ہوا اور  
اس کی خوب آداب و مہجرت کی۔ پیڈرو ویورز کی وساطت سے جولین پیرنامی ایک  
دریدہ وہن پادری اکبر کے دربار میں بار بار ہوا۔ مکلیگن کا کہنا ہے کہ وہ اکبر کے  
سامنے اسلام کی کمزوریاں اور خامیاں بیان کیا کرتا تھا۔

عیسائیت کے متعلق مکمل تحقیق اور تجسس کے شوق میں اکبر نے پرتگیزی  
زبان سیکھنے پر بھی آمادگی ظاہر کی تاکہ وہ براہ راست پادریوں سے گفتگو کر  
سکے۔ جولین پیرنامی نے جب دیکھا کہ عیسائیت میں اکبر کی دلچسپی روز بروز



جس طرح اکبر نے ان پادریوں کی آؤ مہکت کی تھی اور جس ذوق و شوق سے وہ ان کی باتیں سنتا تھا، اس سے پادریوں نے یہ نتیجہ اخذ کیا کہ وہ عنقریب ہی عیسائیت قبول کرے گا۔ یہ پادری اکبر کے دربار میں تین سال تک رہے لیکن وہ اکبر کو عیسائیت کی حقانیت کا قائل نہ کر سکے۔ عیسائی مؤرخین کا کہنا ہے کہ اکبر کو عقیدہ تثلیث پر سب سے زیادہ اعتراض تھا اور پادری کسی طرح بھی اسے اس کا قائل نہ کر سکے۔

اس وفد کی واپسی کے بعد بھی اکبر عیسائی مذہب میں باقاعدہ دلچسپی لیتا رہا۔ ایک بار اسے کسی نے بتایا کہ پرتگیزیوں نے توراۃ اور انجیل کا فارسی میں ترجمہ کر لیا ہے۔ یہ سنتے ہی اکبر نے سید مظفر کو گوارا نہ کیا اور اسے ہدایت کی کہ وہ بھارت مکہ۔ وانا یاں فرنگ۔ سے یہ تراجم لے آئے۔  
۱۵۹۰ء میں اکبر لاہور میں تھا، اتفاقاً اس کی ملاقات لیوگرمین المعروف بہ پادری فرمالیون سے ہوئی۔ اکبر نے اس کے ہاتھ گوا کے پرتگیزی حکام کے نام ایک خط بھیجا جس میں ان سے درخواست کی گئی تھی کہ وہ پادری کا ایک وفد اس کے دربار میں بھیج کر اسے ممنون کریں۔ پہلے وفد کی ناکامی کے بعد گوا کے حکام اور پادری دوسرا وفد بھیجنے پر آمادہ نہ تھے، لیکن جب فرمالیون نے انہیں بتایا کہ اب پہلے کی نسبت کامیابی کے کہیں زیادہ امکانات ہیں کیونکہ اکبر اب پہلے جیسا مسلمان نہیں رہا۔ اب اس کے دربار میں حضور کا ذکر بالکل اسی طرح ہوتا ہے جیسے ہم عیسائی ممالک میں کرتے ہیں

۱۵۹۰ء رفات ابوالفضل، دفتر ادل، ص ۳۸  
۱۵۹۰ء دی جیسوٹس اینڈ دی گریٹ مغل، ص ۲۷

بڑھتی جا رہی ہے تو اس نے اکبر کو بتایا کہ گوا میں ایک سے ایک بڑھ کر پادری موجود ہے، اگر وہ گوا کے پرتگیزی حکام کو لکھے تو وہ یقیناً چند پادری اس کی خدمت میں بھیج دیں گے۔ ڈو جیرک کا بیان ہے کہ اکبر نے خود گوا کے پرتگیزی حکام سے یہ درخواست کی کہ وہ اس کے دربار میں چند عیسائی مبلغ بھیجیں۔ پھر پانچہ اس کی درخواست پر گوا سے رڈولف، انٹونی، مونیرٹ اور فرانسس ہنزلیقیوین نام کے تین منہ مچٹ پادری آؤ آخر فروری ۱۵۹۰ء میں نچ پو سیکر می پہنچے۔ اکبر اور اس کے حواری پادری رڈولف کی فہم و فراست کے بڑے معترف تھے۔ ابوالفضل کے اکبر نامہ کا ایک ہم عصر مصنف مسخہ جیسوٹس اینڈ لاٹری میں موجود ہے، اس میں ایک تصویر میں اکبر اور رڈولف کو گفتگو کرتے ہوئے دکھایا گیا ہے۔ یہ تصویر ایسی دلنہر نے "اکبر زلیخا" تھات ریفلیکٹڈ ان گل پینٹنگ، میں شائع کر دی ہے۔ مونیرٹ بھی اچھا پڑھا لکھا تھا اور وہ شہزادہ مراد کو پرتگیزی زبان پڑھانے پر مامور تھا۔ مونیرٹ نے ایک ڈائری اپنی یادگار چھوڑی ہے، جس میں عبادت خانہ کے مذہبی مباحثوں کی تفصیل درج ہے۔ مؤخر الذکر پادری فرانسس ہنزلیقیوین امیرانی اٹل اور ہرمز کا باشندہ تھا۔ پہلے وہ مسلمان تھا بعد ازاں عیسائی مبلغوں کی سعی اس نے عیسائیت اختیار کر لی۔ ناریسی اس کی مادری زبان تھی اس لئے وہ براہ راست اکبر سے گفتگو کر سکتا تھا۔

۱۵۹۰ء دی جیسوٹس اینڈ دی گریٹ مغل، ص ۲۵، ۲۶

۱۵۹۰ء اکبر زلیخا تھات ریفلیکٹڈ ان گل پینٹنگ، پلیٹ نمبر ۳۳۔

۱۵۹۰ء ایضاً، ص ۳۳

۱۵۹۰ء ایضاً، ص ۲۵



برادرینڈکٹ گورنر کو لاہور روانہ کیا۔ یہ تینوں ہی بڑے قابل اور نہم و فراست میں ضرب المثل تھے۔<sup>۱۵۹</sup>

یہ وفد ۵ مئی ۱۵۹۵ء کو لاہور پہنچا اور اکبر نے حسب سابق ان کی عزت میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہیں کیا۔ ان پادریوں نے بھی لاہور میں ایک مشن سکول کھولا اور اکبر سے لاہور میں ایک گرجا تعمیر کرنے کی اجازت لے لی۔ اکبر نے اس گرجا کی تعمیر کے لئے شاہی خزانہ سے بھی ایک کثیر رقم لدا کی۔ جب یہ گرجا بن کر تیار ہوا تو گوا سے فادر فرانسسکو کورسی اور اس کے بعد فادر انٹونی میکاڈو لاہور بھیجے گئے۔ جب اکبر لاہور کی سکونت ترک کر کے آگرہ چلا گیا تو ہیروم اور میکاڈو بھی آگرہ چلے گئے۔

اکبر کی روانگی کے بعد لاہور کے گورنر تیلیخ خان نے عیسائیوں کی مخالفت شروع کر دی اور عیسائی اس کے خوف سے لاہور سے بھاگنے لگے۔ مکلیگن کا کہنا ہے کہ عیسائی خان موصوف سے بڑے مخالف رہتے تھے اور اس کے سامنے حضور کا ذکر ذرا سوچ سمجھ کر کیا کرتے تھے۔<sup>۱۶۰</sup>

تیسرا عیسائی مشن بھی پہلے دو مشنوں کی طرح ناکام رہا۔ لظاہر یہ پادری اکبر کی موت تک اس کے ساتھ رہے اور نزع کے عالم میں بھی اکبر کو دیکھنے گئے، مگر راسخ العقیدہ امراء کی موجودگی میں ان کی وال نہ گئی، ورنہ وہ تو اسے آخری سال تک گناہوں سے پاک کرنے پر تلے ہوئے تھے۔<sup>۱۶۱</sup>

۱۵۹ ایضاً، ص ۵۰ ۱۶۱ ایضاً، ص ۵۲

۱۶۲ نقوش لاہور نمبر ص ۶۸۳۔ ۱۶۳ دی جیسوالٹس اینڈ دی گریٹ مغل، ص ۶۰

۱۶۴ ایضاً، ص ۶۳۔

میں نے بچشم خود دیکھا ہے کہ لاہور میں مساجد کے منارے گر کر انہیں اضمحل میں تبدیل کیا جا رہا ہے۔<sup>۱۶۵</sup> فرمالیوں نے اکبر کی اسلام دشمنی کا نقشہ کچھ اس انداز سے کھینچا کہ گوا کے حکام نے وفد بھیجنے کا فیصلہ کر لیا۔ اس بار پادری ڈوارٹ لیٹاؤ۔ کرستوڈل ڈی ویگا اور ایسٹواؤ راہیرو اکبر کی خدمت میں روانہ کئے گئے۔<sup>۱۶۶</sup>

اکبر نے حسب معمول ان پادریوں کی بڑی عزت کی اور ان کی رہائش کا انتظام کیا۔ ان پادریوں نے حسب عادت ایک مشن سکول کھولا اور بچوں کو تعلیم دینے لگے۔ یہ پادری مذہبی مناظروں میں بہت منہ مچھٹ واقع ہوئے تھے اس لئے دربار کے راسخ العقیدہ مسلمان امراء نے ان کی مخالفت شروع کر دی اور ان کے لئے اکبر کے دربار میں اپنا مشن جاری رکھنا محال ہو گیا۔ چند روز میں پادریوں کو بھی اس بات کا یقین ہو گیا کہ اکبر عیسائی نہیں ہوگا۔ اس لئے یہ مشن جلد ہی واپس لوٹ گیا۔<sup>۱۶۷</sup>

گوا اور روم کے مذہبی حلقوں میں دوسرے مشن کی جلد واپسی پر یاراضگی کا اظہار کیا گیا کیونکہ انہیں امید تھی کہ اکبر عیسائی ہو جائے گا۔ اکبر نے خود بھی مشن کے اس طرح سے واپس چلے جانے سے کوئی اچھا تاثر نہیں لیا تھا۔<sup>۱۶۸</sup> میں اکبر نے گوا کے پرتگیزی حکام سے پھر درخواست کی کہ چند بڑے کچھے پادری اس کے دربار میں بھیجے جائیں۔ گوا کے حکام نے اس کی درخواست کو مشن قبولیت بخشتے ہوئے فادر ہیروم ژویئر، فادر عمانوئیل پنہیرو اور

۱۶۵ ایضاً، ص ۴۸، ۱۶۶ ایضاً۔

۱۶۷ ایضاً۔



ان مشنوں کی غرض وفات کیا تھی یہ خود عیسائیوں کی زبان سے سنئے  
ڈوجیرک کی کتاب اکبر اینڈ دی جیسو اس کے دیباچہ میں پین صاحب  
رہنمائی ہیں کہ پادریوں کے جو وفود اکبر کی بارگاہ میں باریاب ہوئے ان کا مقصد  
اُسے عیسائی بنا کر اس کی سلطنت میں تعلیمات انجیل کی داغ بیل ڈالنا تھا۔  
یہ عیسائی پادری اپنے ساتھ قرآن مجید کا فارسی ترجمہ اس غرض سے لائے  
تھے کہ وہ اکبر کے سامنے "قرآن کی خامیوں، اس کی غلط بیانیوں اور اختلافی  
مسائل کی وضاحت کر سکیں۔ یہ عیسائی پادری اکبر کو قانون اسلامی کے  
"رطب دیاس" سے آگاہ کرنے کے علاوہ یہ بھی بتا با کرتے تھے کہ  
محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم) کا دیا ہوا قانون "جھوٹا پلندہ" ہے۔  
انہوں نے بادشاہ سے یہ بھی درخواست کی کہ وہ اپنی مملکت میں قرآن کے  
درس و تدریس پر پابندی لگا دے کیونکہ وہ "اغلاط سے بھرا پڑا ہے"۔  
قرآن کریم کے متعلق ابوالفضل بھی کم و بیش ایسے ہی خیالات رکھتا تھا  
جہاں گیر نے ایک موقع پر یہ کہا تھا کہ ابوالفضل نے یہ بات میرے والد کے  
ذہن نشین کرادی تھی کہ قرآن کریم وحی الہی نہیں بلکہ یہ حضور نبی اکرم کی تصنیف  
ہے۔

جب آگرہ میں پہلا گرجا تعمیر ہوا تو اکبر بنفس نفیس وہاں پہنچا اور عیسائیوں  
کے ساتھ عبادت میں شریک ہوا۔ اس نے عیسائیوں کے دستور کے

۲۵ اکبر اینڈ دی جیسو اس - ص ۳۳ ایضاً، ص ۱۱

۲۶ ایضاً، ص ۱۶ ایضاً، ص ۲۳-۲۲

۲۷ آثار الامراء - جلد ۲، ص ۲۱۷

مطابق اپنی پگڑی اتار کر رکھ لی اور گھٹنوں کے بل کھڑے ہو کر دعا مانگی۔  
ایک زمانہ تھا کہ وہ سلیم کو ملا عبد البنی کے گھر سماعت حدیث کے لئے  
بھیجا کرتا تھا اور اب یہ دن بھی آئے کہ اس نے شہزادہ مراد کو حکم دیا کہ وہ  
پادریوں سے انجیل کی باقاعدہ تعلیم حاصل کرے۔

ایک بار اکبر کشمیر کے سفر میں تھا کہ اس کے دل میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
کے سوانح حیات جاننے کا اشتیاق پیدا ہوا۔ اتفاق سے سینٹ فرانسس  
ژویئر کا ایک رشتہ دار ژیر و نمپو شویر اس سفر میں اس کے ہم رکاب تھا۔ اکبر  
فرانس پر اس نے حضرت عیسیٰ علی نبیہا و علیہ السلام کے سوانح حیات - مرآۃ القدس  
کے نام سے لکھ کر اس کی خدمت میں پیش کئے۔ اتفاق سے مرآۃ القدس کا  
۱۶۰۲ء کا لکھا ہوا ایک مخطوطہ برٹش میوزیم لندن میں محفوظ ہے۔ اس کے  
دیباچہ میں ژیر و نمپو شویر نے اس بات کی وضاحت کر دی ہے کہ اس نے  
یہ کتاب بادشاہ کے حکم پر قلمبند کی ہے۔

اسی طرح اکبر نے ابوالفضل کو یہ حکم دیا کہ وہ انجیل کا فارسی میں ترجمہ  
کرے۔ بدایونی نے ابوالفضل کا یہ ترجمہ دیکھا تھا۔ اس کا کہنا ہے کہ اس  
کی ابتدا - اے نامی وی ژژو کرستو - سے ہوتی تھی۔ بدایونی کا یہ کہنا  
ہے کہ اکبر کے پاس حضرت عیسیٰ اور حضرت مریم کی تصاویر تھیں اور اس نے

۲۵ اکبر اینڈ دی جیسو اس، ص ۲۵۔

۲۶ ایضاً، ص ۲۵، ii - منتخب التاریخ، جلد ۲، ص ۲۶۰

۲۷ کیٹلاگ آف دی پرنسین مینوسکرپٹس این دی برٹش میوزیم جلد اول، ص ۳

۲۸ منتخب التاریخ، جلد ۲، ص ۲۶۰



عیسائیوں کے بعض طریقے بھی اپنائے تھے۔ ابو الفضل اور بدایونی دونوں اس پر متفق ہیں کہ اکبر صبح کے وقت ایک جھروکہ میں آکر اپنی رعایا کو درشن دیا کرتا تھا۔ عین ممکن ہے کہ اکبر نے یہ چیز عیسائی بادریوں سے سیکھی ہو کیونکہ ان کے ہاں بھی پاپائے اعظم اتوار کے روز بسدکاسینٹ پیٹرن کے جھروکہ میں آکر اپنے معتقدین کو درشن دیتا تھا۔

بدایونی کا یہ کہنا ہے کہ یہ دریدہ دین پادری اکبر کے دربار میں قرآن، اسلام اور بانی اسلام کو علی الاطلاق برا بھلا کہتے تھے اور وہ علماء کے ساتھ مناظروں میں رجال کی تمام صفات دعوٰ بالشر، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم کی ذات پاک میں ثابت کرتے تھے۔ دوسرے مؤرخین کے بیانات سے بھی یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ان کی بدزبانی سے راسخ العقیدہ مسلمان امرائے بہت برا فروختہ ہوئے تھے، اور لوہے پہاں تک پہنچ گئی تھی کہ اکبر کو بادریوں کے لئے ایک حفاظتی دستہ کا انتظام کرنا پڑا تھا۔ بدایونی کو بعض روشن خیال مؤرخ دروغ گو اور کذب نگار کہتے ہیں، ان کا یہ کہنا ہے کہ بدایونی نے یہ سب باتیں اپنے دل کی بھڑاس نکالنے اور اکبر کو بدنام کرنے کی خاطر لکھی ہیں۔ حالانکہ ڈوجیرک کی اپنی تحریروں سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ وہ پادری بڑے دریدہ دین ثابت ہوئے تھے۔ مولیئر کی ڈائری بھی اس پر شاہد ہے کہ وہ بڑا منہ بھٹ مٹھا اور حضور کا ذکر بڑے

۲۳ ایضاً، ص ۳۰۴۔ عیسائی ذرائع سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے کہ اکبر

ان تصویروں کا بڑا احترام کیا کرتا تھا۔ ملاحظہ ہو۔ دی جیسو اس انسٹیٹیوٹ

مغل، ص ۵۳ ایضاً۔ ص ۲۶۰

نازیبا الفاظ میں کیا کرتا تھا۔ یہ تو اکبر کے عہد میں بادریوں کی کیفیت تھی، شاہجہان کے عہد میں منزلی نامی ایک عیسائی کشمیری نے ہندوستان کا دورہ کیا تھا۔ اس کا سفرنامہ شائع ہو چکا ہے، بدایونی نے ایسی کوئی بات عیسائیوں کے متعلق نہیں لکھی جس کی صداۓ بازگشت منزلی کے سفرنامے سے نہ سنائی دیتی ہو۔

ان عیسائیوں کی آمد و رفت اور ان کے مناظرے سن کر اکبر کے دل سے قرآن، اسلام اور بانی اسلام کا احترام جاتا رہا۔ بدایونی کا کہنا ہے کہ اکبر نے علوم شریعت یعنی قرآن، حدیث اور فقہ کے پڑھنے پڑھانے پر پابندی لگا دی اور ان کی بجائے ریاضی، ہنر، نجوم اور منطق جیسے مضامین کا مطالعہ کرنے کا حکم دیا۔ ابو الفضل کی آئین اکبری سے بھی بدایونی کے اس بیان کی تصدیق ہوتی ہے کہ بادشاہ نے صرف علوم عقلیات کی تحصیل کا حکم دیا تھا۔ شاید ان ہی بادریوں کے مناظرے سن کر اکبر کے دل سے بانی اسلام کا احترام اٹھ گیا تھا، اور اس نے احمد، محمد، محمود اور مصطفیٰ جیسے نام رکھنے پر ناخوشنودی کا اظہار کیا۔ علاوہ ازیں اس نے حضور کا نام نامی کلمہ طیبہ سے حذف کر دیا اور خاص خاص حلقوں یا شاہی محلات کے اندر یہ کلمہ پڑھا جاتا تھا۔

لا الہ الا اللہ اکبر خلیفۃ اللہ

۳۱ مؤنیرش کوثری، ص ۱۳۰ ایضاً، ص ۳۰۴

۳۲ آئین اکبری، جلد اول، ص ۲۵۰ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۶۹، ۲۷۰

۳۳ ایضاً۔ ص ۲۷۳



اس کے علاوہ اگر بادشاہ کے کسی ملازم کے نام کا جزو محمد ہوتا تو وہ  
اُسے کسی دوسرے نام سے پکارتا تھا۔ اس نے خود اپنے پوتوں کے نام  
سلسانی بادشاہوں کے ناموں پر ہونشنگ، پھورست اور بالینغر رکھے  
تھے عین ممکن ہے کہ اکبر نے ایک سے زائد شادریوں پر پابندی ان  
ہی پادریوں کے زیر اثر لگائی ہو۔

عیسائیوں کی صحبت میں رہتے ہوئے اکبر نے ان کی بہت سی  
عادات اپنائی تھیں۔ بدایونی کا کہنا ہے کہ۔ "لواختن ناقوس نصاریٰ  
و تماشاکی صورت ثالث ثلاثہ و بلبلان کی خوش گاہ ایشان است  
و سایر امور و لعب و طیفہ شد و کفر شائع شد" تاریخ یافتہ ۳۸

~~~~~

نقطوی تحریک اور اکبر

اکبر کے مریدوں میں ابوالفضل بہرہ رست تھا اور بدایونی نے ایک مخرج
پر اُسے مجتہد دین و مذہب "نو" کے لقب سے ملقب کیا ہے۔ جن لوگوں
نے اکبر کو گمراہ کیا ان میں بھی ابوالفضل کا نام سب سے اوپر تھا۔ جہاں تک شیخ مبارک
کا تعلق ہے، ہم یہ ثابت کر چکے ہیں کہ وہ شیعہ تھا، لیکن جہاں تک ابوالفضل کی
ذات کا تعلق ہے وہ ملحد تھا۔ اس کی اپنی تحریروں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اس
کی زندگی میں ہی اس پر فتوے لگنے شروع ہو گئے تھے۔ ابوالفضل منظرنا
الحاد کی طرف مائل تھا اور ایک بار اس نے باقول باتوں میں بدایونی سے کہا کہ
میراجی چاہتا ہے کہ چند روز وادی الحاد کی سیر کر دوں۔ بدایونی نے کہا کہ اگر
نکاح کی قید اٹھا دو تو پھر اس سیر کا لطف دو بالا ہو جائے گا۔ اس سے یہ بات
واضح ہو جاتی ہے کہ ابوالفضل کے دل میں اسلام کے متعلق شکوک پیدا ہو چکے
تھے اور۔۔۔ فزادہم اللہ مرضاً۔ کے مصداق یہ شکوک دل بدن بڑھتے
گئے اور آخر کار وہ مبداء و معاد کا انکار کر کے ملحد ہو گیا۔

۱۔ منتخب القوارین، جلد ۲، ص ۲۰۳ ۲۔ آئین اکبری، جلد اول، ص ۱۸۹

۳۔ منتخب القوارین، جلد ۲، ص ۲۴۲

۴۔ ایضاً، ص ۲۶۹، ۳۱۴

۵۔ تکملہ اکبرنامہ، ورق ۳۵ الف، ۴۰ الف، ۴۶ الف

۶۔ منتخب القوارین، جلد ۲، ص ۳۰۴

کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس سے اکسٹاب فیض کرنے لگا۔ کچھ عرصہ بعد وہ فعل میں کسی مسئلہ پر اختلاف پیدا ہوا اور محمود نے فضل اللہ سے علیحدگی اختیار کر لی اور ششہ ہجری میں نقطوی فرقہ کی بنیاد رکھی۔

محمود لسیخانی کے مخالفین بھی اس بات پر متفق ہیں کہ وہ کسی زمانے میں بڑا متقی اور پرہیزگار تھا۔ اس کا یہ معمول تھا کہ وہ آبادی سے دور عبادت و مراقبہ میں مشغول رہتا اور درختوں کے پتے اور گھاس کھا کر اپنا وقت پورا کرتا۔ ایک دن وہ ندی کے کنارے بیٹھا وضو کر رہا تھا کہ اُسے پانی میں کوئی چیز بہتی نظر آئی جب وہ چیز اس کے قریب آئی تو اس نے دیکھا تو وہ گاجر تھی۔ اس نے ہاتھ بڑھا کر اُسے پکڑ لیا اور وہیں بیٹھے بیٹھے کھا گیا۔ اس کے بعد وہ ہر روز وقت مقررہ پر وضو کے لئے ندی پر آتا اور ایک بہتی سہلی گاجر اس کی طرف آتی اور وہ اُسے پکڑ کر کھا لیتا۔ وہ اس پر بخوش تھا کہ خدا نے اس کے رزق کا اس طرح انتظام کر دیا ہے۔

محمود لسیخانی کو گاجریں کھاتے ہوئے دو ماہ گزر گئے تو اس کے دل میں یوں ہی ایک خیال آیا کہ دیکھنا تو چاہیے کہ روزانہ یہ گاجر کہاں سے آتی ہے۔ اگلے روز وہ وقت مقررہ سے پہلے ندی پر پہنچا اور پانی کے بہاؤ کے خلاف چل پڑا۔ ابھی وہ تھوڑی ہی دُور گیا تھا کہ اس نے دیکھا ایک برہنہ عورت ندی کے کنارے بیٹھی۔

زرد کے رادر محل مخصوص خود میفرستد ایک گاجر اپنی اندام نہانی میں ڈال دمی بہار دوساے بدان عمل قیام نمود کر باہر نکال لیتی ہے کچھ دیر تک وہ

شہ نقطویان یا لسیخانیان، ص ۵۔ ”دی در سال ۸۰۰ ین دین نور اپید آورد۔“

خواجہ کلال عبید اللہ نے شریف آملی کو ابو الفضل کی گمراہی کا سبب بتایا ہے۔ شریف آملی کے متعلق ان کی میراٹے ہے کہ وہ محمود لسیخانی کا پیرو تھا اور اس کا شمار نقطوی فرقہ کے ”رؤسا“ میں ہوتا تھا۔ اس فرقہ نے دسویں صدی ہجری میں ایران اور ہندوستان کے ہزاروں لوگوں کے ذہنوں کو متاثر کیا اور ایران میں تو اس فرقہ کو اتنا فروغ ہوا کہ اس کے پیروؤں کی تعداد ہزاروں تک پہنچ گئی اور شاہ عباس اول کا سنگھاسن ڈولنے لگا۔ شاہ نے اپنا تخت و تاج خطرے میں دیکھ کر ہزاروں نقطویوں کو ۲۰ سالہ ہجری میں تہ تیغ کر ڈالا۔ سبھی مؤرخ اس پر متفق ہیں کہ اس قتل عام میں کچھ نقطوی جان بچا کر ہندوستان چلے آئے اور یہاں آکر اپنے عقائد کا پرچار کرنے لگے۔ ان میں شریف آملی بھی تھا جو ابو الفضل کا دست راست مانا جاتا تھا۔ رتعات ابو الفضل میں شریف آملی کے نام گیارہ خط موجود ہیں جو دو ذول کے تعلقات پر بڑی عمدہ روشنی ڈالتے ہیں۔

ڈاکٹر نذیر احمد صاحب، صدر شعبہ فارسی، مسلم یونیورسٹی علیگڑھ اور تہران یونیورسٹی کے پروفیسر صادق کیا کی تحقیق کے مطابق نقطوی فرقہ کا بانی محمود لسیخانی گیلان کے ایک گاؤں لسیخان کا رہنے والا تھا۔ بچپن ہی میں اس کے دل میں حصول علم کی آرزو چٹکیاں لینے لگی۔ اتفاق سے ان دنوں ایران میں فضل اللہ استر آبادی اور اس کے حروفی فرقہ کا بڑا مشہرہ تھا۔ محمود اس کی شہرت سن کر اس

۱۔ مبلغ الرجال، ورق ۳۲ الف ۵۵ تاریخ عالم آرائے عباسی، جلد ۲، ص ۳۲۵

۲۔ الفیناء، نقطویان یا لسیخانیان، ص ۹-۱۰۔ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۴۶

۳۔ تاریخین داؤبی مطالعے، ص ۱-۱۱۔ نقطویان یا لسیخانیان، ص ۵۔

کی طرح رہنے لگا۔ اس کی طبیعت کو چونکہ درویشی سے کوئی مناسبت نہ تھی اس لئے اس نے ہرزہ سرائی اور شطاحی کو اپنا شعار بنا لیا۔ جب مولانا محمد زاہد کو اس کے عقائد معلوم ہوئے تو انھوں نے اسے اپنی خالقانہ سے نکال دیا اور وہ دکن چلا گیا۔

دکن میں ان دنوں شیعیت کا دور دورہ تھا اس لئے لوگوں نے شریف علی کو شیعی عالم سمجھتے ہوئے ہاتھوں ہاتھ لیا۔ وہ چونکہ فطرتاً بد باطن تھا اس لئے اس نے شیعیت کا لبادہ اوڑھ کر اپنے عقائد کا پرچار شروع کیا۔ جب لوگوں کو اس کے عقائد معلوم ہوئے تو وہ اس کے درپے آزار ہوئے بدایونی کے الفاظ ہیں۔ حکام دکن می خواستند کہ لوح ہستی دکن کے حکام اس کا نقش حیات ہی مٹا اور ان نقش حیات پاک سازند دینا چاہتے تھے لیکن بعد ازاں انھوں نے عاقبت بر سواری خیر قرار یافتہ بر سواری نے یہ فیصلہ کیا کہ اسے گدھے پر بٹھا کر تشہیر منورندہ اس کی تشہیر کی جائے۔

دکن سے جان بچا کر شریف علی شمالی ہندوستان چلا آیا اور پہلی ہی ملاقات میں اس نے بادشاہ کے سامنے "حرفائے نامہوار" کے جو پسند خاطر ہوئے۔ اکبر نے ہزاری منصب دے کر اسے اپنے مقربین کے زمرہ میں شامل کر لیا۔ یہیں سے اس کی دوستی ابوالفضل کے ساتھ شروع ہوئی اور اس کے توسط سے ابوالفضل نے ایران کے نقطویوں کے ساتھ نامہ و پیام شروع کیا۔ خواجہ کلاں رقمطراز ہیں کہ شریف علی، محمود سپنجانی کے نقش قدم پر چلتے ہوئے مراتب

چون از کار پیر و آتش تو فان یہی عمل دہرائی رہی جب وہ اس کام اور نشست آن زروک راور سے فارغ ہوئی اور اس کی خواہش تھی اب از دست فرومشت یہی پڑی تو اس نے اپنے ہاتھ سے وہ گاجر پانی میں پھینک دی۔

محمود نے دور سے بینظر دیکھا تو خدا کو مخاطب کر کے کہنے لگا "اے خدا تو اپنے مخلص بندوں کو ایسی چیزیں کھانے کو دیتا ہے؟ اس واقعہ کے بعد وہ اس قدر دل برداشتہ ہوا کہ وہ اسلام سے پھر گیا اور اس نے الحاد و زندقہ کا پرچار شروع کیا۔ اس نے اپنے عقاید پر تیرہ رسالے لکھے جن میں سے "بحر کورہ" سب سے گیا گذرا ہے۔ اس کے مندرجات کے متعلق بدایونی لکھتا ہے کہ۔ فضلائی کہ در آنجا خوردہ گوش از شنیدن آن فی میکند۔ اس بلعون کے روئے مذہب میں سے شریف علی اکبر کے عہد میں ہندوستان آیا اور ابوالفضل نے اس سے یارانہ گانٹھ لیا۔

شریف علی نقطوی فرقہ کا ایک سرگرم مبلغ تھا اور اس کی تبلیغ و سعی سے ہزار ہا لوگ اس فرقہ میں شامل ہو گئے۔ جب شاہ عباس نے نقطویوں کا قتل عام شروع کیا تو وہ کسی نہ کسی طرح جان بچا کر ایران سے بھاگ نکلا۔ بدایونی اور خواجہ کلاں دونوں اس بات پر متفق ہیں کہ ایران سے بھاگ کر اس نے بلخ میں مولانا محمد زاہد نبیرہ شیخ حسین خوارزمی کی خالقانہ میں پناہ لی اور صوفیوں

۱۷۸ مبلغ الرجال، ورق ۳۲ الف

۱۷۹ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۲۴ ۱۸۰ مبلغ الرجال، ورق ۳۲ الف

۱۸۱ تاریخ عالم آرائے عباسی، جلد ۲ - ص ۳۲۵



۱۸۲ مبلغ الرجال، ورق ۳۲ الف از منتخب التواریخ - جلد ۲، ص ۲۲۴

۱۸۳ الف ۱۸۴ مبلغ الرجال، ورق ۳۲ الف

چهار گانہ کا، جو ابو الفضل کے اجتہاد کا نتیجہ تھے، پر چار کیا کرتا تھا۔ اس نے بھی بحر کوڑہ کی طرز پر "ترشح ظہور" نام کی ایک کتاب لکھی تھی جو "ہمدات" پر مشتمل تھی۔

شریف آملی کے حواریوں نے اسے - مجدد مایہ عاشر - مشہور کر رکھا تھا۔ اس نے سرکاری حلقوں میں وہ بڑی قدر و منزلت کی نگاہوں سے دیکھا جاتا تھا۔ اسکندر منشی کی روایت ہے کہ اکبر اسے اپنا پیر و مرشد مانتا تھا اور اس کی تعظیم و تکریم بالکل ایک پیر کی طرح کرتا تھا۔ بادشاہ اور وزیر کی دیکھا دیکھی ان کے مصاحب بھی اس کے ساتھ بڑی عقیدت پیش آتے تھے۔ بدایونی نے کیا خوب لکھا ہے۔

چون ہندوستان وسیع است و
میدان اباحت دران عرصہ فراخ
و کسی را با کسی کاری نہ تاہر کس
بہر طور یکہ باشد، باشد
مہندستان ایک وسیع ملک ہے
اور اس وسعت میں اباحت کا میدان
بڑا فراخ ہے اور پھر کسی کو کسی کے ساتھ
کوئی واسطہ نہیں اس لئے جس کا جو جی
چاہے کرتا پھرے۔

شریف آملی خود کئی جگہ سے اپنی جان بچاتا ہوا اکبر کے مہوار کردہ - میدان اباحت - میں آکر معزز و مکرم ہوا۔ جب ایران میں نقطو یوں پر عرصہ حیات تنگ ہوا تو بہت سے نقطوی وہاں سے بھاگ کر ہندوستان چلے آئے۔ ان میں جو بڑھے لکھے

۱۷۸ ایضاً - ۱۷۸ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۲۷ ۱۷۸ ایضاً، ص ۲۲۷

۱۷۸ تاریخ عالم آرائے عباسی، جلد ۲، ص ۳۲۵ ۱۷۸ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۲۷
۱۷۸ نقطویاں یا پسینانیان، ص ۹ - ۱۰ از پیروان دینہای گوناگون و تہمت زدگان رانیز ہند
رمون شد۔ اندک ہندوستان جا بجاہ و اشہد ان دہر مند ان ایران و پناہ گاہ گمہ نختگان
ان سامان گشت

یا کسی فن میں ماہر تھے اُنھوں نے شریف آملی کے توسط سے اکبر کی ملازمت اختیار کر لی۔ ہمیں دربار اکبری میں دو نقطوی شاعر، وقوعی نیشاپوری اور تشبیہی کاشی بڑے معزز و مکرم نظر آتے ہیں۔ یہ بات بڑی غور طلب ہے کہ ابو الفضل کے ساتھ ان کے بڑے عمدہ مراسم تھے اور اس کے ہالی ان کی آمد و رفت بھی رہتی تھی۔

وقوعی نیشاپوری کے متعلق بدایونی لکھتا ہے کہ یہ - مغضوب الرب و ملعون خلق - تناسخ اور نظریہ ارتقا کا قائل تھا۔ ایک بار کشتیہ جاتے ہوئے لشکر شاہی نے بھنبہر کے مقام پر پڑاؤ ڈالا۔ اتفاق سے وقوعی کسی کام سے مجھے ملنے آیا۔ میرے خیمہ کے باہر بڑے بڑے پتھر بکھرے ہوئے تھے، جو نہی اس کی نظر ان پر پڑی۔ بھنبہر گفت کہ آہ این بیچارہ! منتظر حیرت سے کہنے لگا کہ بیچارے کس اندکہ تاکی بقالب انسانی برآیند منتظر میں کہ دیکھے کب انسانی صورت میں اُٹھتے ہیں۔

اس سے نقطو یوں کے عقائد پر کافی روشنی پڑتی ہے۔

تشبیہی کاشی بھی ابو الفضل کے توسط سے اکبر کے دربار میں باریاب ہوا تھا اس نے ایک موقع پر اکبر کی مدح میں ایک قصیدہ پڑھا جس میں اس نے اکبر کو مخاطب کر کے یہ کہا: "چرا یکروید شدہ تقلیدیان را برہمنی اندازید تا حتی بمرکنہ قرار یابد" بدایونی نے ابو الفضل کے گھر میں تشبیہی کاشی کے ہاتھ میں محمود سیخانی کا ایک رسالہ دیکھا تھا جس کا آغاز ان الفاظ سے ہوتا تھا -

۱۷۸ منتخب التواریخ، جلد ۳، ص ۲۰۵ ۱۷۸ ایضاً، ص ۳۷۹

۱۷۸ ایضاً، ص ۲۰۵

بِاللهِ المَحْمُودِ فِي كُلِّ فَعَالَةٍ اسْتَعِينُ بِنَفْسِكَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَمْدُ لِلَّهِ
الَّذِي وَجَدَ نِعْمَةً بِوُجُودِ كَلِيَاتِهِ وَظَهَرَ وَجُودَ الْكَلِيَّاتِ عَنْ نَفْسِهِ سَهْوًا بِهِمْ
كَلِيَادَهُ وَبَعْلَهُ نَفْسَهُ وَلَا نَعْلَمُ نَفْسًا وَلَا هُوَ كَوْنُ لَا كَايْنَ إِلَّا بِهِ وَكَانَ
لَا مَكُونٌ بَغَيْرِهِ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ۲۶

بدایہ فی کی تحریروں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ دو نول شاعر عوام کو دعوت
الحاد دیا کرتے تھے اور تشبیہی نے تو خود کو ابو الفضل سے مجتہد بھی تسلیم کر لیا تھا۔
ابو الفضل کے نقطو لیل کے ساتھ ربط و ضبط رکھنے سے لوگوں کو اس
کا یقین ہو گیا تھا کہ وہ بھی نقطوی ہی ہے۔ ہندوستان سے باہر بھی اس کے الحاد کا
چہرہ چمکا تھا، چنانچہ مشہور ایرانی مؤرخ اسکندر منشی کی اس کے متعلق یہ رائے ہے۔
شیخ ابو الفضل ولد شیخ مبارک کہ شیخ ابو الفضل ولد شیخ مبارک نے جس کا شمار
از ارباب فضل واستعداد ولایت ہند ہندوستان کے اہل علم و فضل میں ہوتا ہے، اکبر کی
دور ملازمت پادشاہ عالیجاہ جلال الدین ملازمت کے دوران اس کے حضور میں بڑا اعتبار
محمد اکبر پادشاہ تقریب و اعتبار تمام پہا کر لیا تھا۔ وہ اسی مذہب کا پیرو تھا
یافتہ بود این مذہب داشت و پادشاہ اور اس نے پادشاہ کو بھی گمراہ کن باتوں سے
راہ کلمات و ابہیہ وسیع المشرب ساحت وسیع المشرب بنا کر شریعت کی راہ سے
از جادۂ شریعت منحرف ساختہ بود ۲۷

اسکندر منشی لکھتا ہے کہ حیب شاہ عباس نے نقطو لیل کا قتل عام کیا اور
ان کے سر غنہ میر سید احمد کاشی کا گھر لٹوایا تو اس کے گھر سے ابو الفضل کا ایک خط نکلا۔

۲۶ ایضاً، ص ۲۰۴ - ۲۰۵

۲۷ تاریخ عالم آرائے عباسی، جلد ۲، ص ۳۲۵

اس خط کے مضمون سے یہ معلوم ہوا کہ ابو الفضل بھی نقطوی فرقہ کا پیرو تھا ۲۸
میر سید احمد خان نے تشبیہی کاشی کے سوانح حیات کے حاشیہ پر ابو الفضل کے
متعلق لکھا ہے۔

از سر آغاز آگہی شوریدگی دارو وہ نو عمری سے ہی گمراہ تھا اور محمود
و بایں محمود یا ن میزند ۲۹ پسچوانی کے مسلک پر گامزن تھا۔

خواجہ کلان بھی ابو الفضل کو محمود پسچوانی کا پیرو بتاتے ہیں۔ ۳۰ آئندہ سطوریں ہم
نقطو لیل کے عقائد بیان کر رہے ہیں اور ان کی روشنی میں یہ جائزہ لیں گے کہ
ان مؤرخوں کا یہ دعویٰ کہاں تک صحیح ہے کہ ابو الفضل نقطوی تھا۔

نقطوی فرقہ کے پیرو — عالم را موجود باعتبار میدانند و ترتیب ثواب
و عقاب بر عمل و کردار اعتقاد نکرند ۳۱ اسکندر منشی لکھتا ہے

آلٹا کفہ بمذہب حکماء عالم را قدیم حکماء کی طرح یہ فرقہ بھی عالم کو قدیم
شمر دہ اند و اصل اعتقاد بخت و اجساد تسلیم کرتا ہے اور قیامت کے روز
قیامت ندارد و مکانات حسن دوبارہ زندہ ہونے پر ایمان نہیں رکھتا
و قیام اعمال را در عافیت و دولت دنیا یہ لوگ دنیاوی زندگی میں خوشحالی اور
قرار دادہ بہشت و دوزخ ہمارا عصرت کو اچھے اور بُرے اعمال کا نتیجہ
می شمارند ۳۲ سمجھتے اور اسے ہی جنت اور جہنم
مانتے ہیں۔

۲۹ ایضاً، ص ۳۱۵

۳۰ سبغ الرجال، ورق ۳۱ الف ۳۲ ایضاً، ورق ۲۵ الف

۳۱ تاریخ عالم آرائے عباسی، جلد ۲، ص ۳۲۵

شامہنواز خان ان کے متعلق لکھتا ہے علم نقطہ الحاد و زندہ و اباحت و وسیع المشرب است، مثل حکماء اقدم عالم گرد و انکار حشر و قیامت نمایند و مکارنات حسن قبح اعمال و جنت و نار در عافیت و مذلت دنیا قرار دہند۔
علم نقطہ سے مراد زندہ، اباحت اور وسیع المشرب ہے۔ حکماء کی طرح یہ بھی عالم کو قدیم مانتے ہیں۔ یہ لوگ قیامت کے روز حشر و نشر کو نہیں مانتے اور نیک و بد اعمال کی جزا اور جنت و دوزخ کو دنیاوی زندگی میں خوشحالی اور تنگدستی پر محمول کرتے ہیں۔

وہ نظریہ ارتقاء کے قائل ہیں اور ان کا یہ عقیدہ ہے کہ جمادات و نباتات ترقی کرتے کرتے انسان کے درجہ تک پہنچ جاتے ہیں۔^{۳۳۵} تشبیہی کاشی نے پتھروں کو دیکھ کر یہی کہا تھا کہ آہ این بیچارہ! منتظر اند کہ تا کی لقالب انسانی برآیند۔^{۳۳۶}
ان کا یہ عقیدہ ہے کہ جو کچھ زمین میں ڈالو گے وہ اُگ آئے گا، اس کے اُگنے میں قدرتِ خدا کو کوئی دخل نہیں بلکہ یہ عمل تاثیر کو اکب و عناصر کے تحت ہو گا۔^{۳۳۷}

خواجہ کلان قسطنطنیہ ہیں کہ یہ لوگ قرآن پاک کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تصنیف سمجھتے ہیں اور مسائل شریعت کے متعلق ان کا عقیدہ ہے کہ یہ اہل رُک نے بنائے ہیں۔^{۳۳۸} اس فرقہ کے پیرومنار کا مذاق اڑاتے ہیں اور جب کسی مسلمان کو نماز ادا کرتے ہوئے دیکھتے ہیں تو کہتے ہیں کہ خدا کو آسمان پہ ماننا اور سر زمین پہ

رکھنا بھی بھلا کوئی عقل کا کام ہے۔^{۳۳۹} اسی طرح جب یہ لوگ حجاج کو صفا و مردہ کے درمیان سعی کرتے ہوئے دیکھتے ہیں تو ایک دوسرے سے پوچھتے ہیں کہ ان کا کیا کم ہو گیا ہے جس کی تلاش میں یہ ادھر ادھر مارے مارے پھرتے ہیں۔ قربانی کے جانوروں کو دیکھ کر یہ مسلمانوں سے کہتے ہیں کہ ان بے زبانوں نے تمہارا کیا بگاڑا ہے جو انہیں جان سے مارتے ہوئے۔^{۳۴۰} ماہ رمضان کا نام ان بھول نے۔ ماہ گرسنگی و تشنگی رکھا ہوا ہے۔^{۳۴۱}

ان کا یہ کہنا ہے کہ جو قطرہ آب انسان کی خلقت کا سبب ہے بھلا اس کے باہر نکلنے سے غسل کیونکر واجب ہوتا ہے؟ حالانکہ اسی راہ سے پیشاب جو کہیں زیادہ پلید ہے، نکلنے سے غسل واجب نہیں ہوتا۔^{۳۴۲} اس قدر کہ بیروماں بہن کی حرمت کے بھی قائل نہیں ہیں۔ اسی طرح یہ گروہ تعلقات کا منکر اور عقیدات کا داعی ہے اور ہر اسلامی شعار کا مذاق اڑانا ان کا بہترین مشغلہ ہے۔^{۳۴۳}

نقطہ یوں کا یہ عقیدہ ہے کہ اول ظہور سے محمود پخوانی تک آٹھ ہزار سال کی مدت ہوتی ہے۔ یہ دور عربوں کی سیادت کا دور تھا کیونکہ اس مدت میں پیغمبر صرف عربوں ہی میں پیدا ہوتے رہے ہیں۔ محمود پخوانی کے ظہور سے عربوں کی سیادت ختم ہو گئی ہے لہذا آٹھ ہزار سال تک پیغمبر عجیبول ہی میں پیدا ہوا کریں گے۔^{۳۴۴}

۳۳۹ ایضاً ۳۴۰ ایضاً ۳۴۱ ایضاً ۳۴۲ ایضاً

۳۳۸ ایضاً ۳۴۳ ایضاً ۳۴۴ ایضاً

۳۴۵ دبستان مذاہب، ص ۳۰۱

۳۳۷ آثار الامراء - جلد اول، ص ۶۱۹ ۳۳۸ دبستان مذاہب، ص ۳۰۰

۳۳۹ منتخب التواریخ، جلد ۳، ص ۳۴۹ ۳۴۰ مبلغ الرجال، ورق ۲۵ الف

۳۴۱ ایضاً، ورق ۲۵

ان کا یہ عقیدہ ہے کہ جب غماص میں توت پیدا ہوتی ہے تو معدنی صورت
نباتی خلقت پہنچتی ہے۔ پھر کسوت حیوانی اس کے جسم پر چسپ ہوتی ہے جب
اس میں شان و شوکت پیدا ہوتی ہے تو انسان کامل کے مرتبہ تک پہنچ جاتا
ہے۔ اس طرح ظہور آدم تک اجزائے انسانی ترقی کی منزلیں طے کرتے رہے
یہاں تک کہ مرتبہ محمدی آیا پھر بھی قدم کمال کی طرف بڑھتا رہا تو محمود کا درجہ
آگیا۔ چنانچہ ان یبعثک ربك مقاماً محموداً میں اسی کی طرف اشارہ ہے
ان کا کلمہ۔ لا الہ الا المرکب المبین۔ ہے اور ”مرکب مبین“ سے
یہ لوگ انسان مراد لیتے ہیں۔ اس فرقہ کے بانی نے لبس کبشلہ شئی کو حذف
کر کے اس کی جگہ قرآن میں ”انا المرکب المبین“ لکھ دیا تھا۔
محسن ذاتی لکھتا ہے کہ نقطویوں کی ایک خاص دعا ہے جسے وہ سورج کی
طرف منہ کر کے پڑھتے ہیں۔ ان کے متعلق یہ بات مشہور ہے کہ جب دو نقطوی ملتے
ہیں تو وہ سلام مسنون کی بجائے اللہ اللہ کہتے ہیں۔ نقطویوں کا یہ بھی عقیدہ
ہے کہ مذہب اسلام منسوخ ہو چکا ہے اس لئے محمود کا لایا ہوا دین قبول کئے
بغیر کوئی چارہ نہیں ہے۔

ہمارے عہد میں بعض اہل علم کو اس بات کا احساس ہونے لگا ہے کہ
دین الہی کی بنیاد میں نقطویوں کا بھی کافی حصہ ہے۔ لیکن ان میں سے کسی نے بھی

۳۰۰ ایضاً، ص ۳۰۰۔ یہ عبارت ڈاکٹر مذہب احمد صاحب کی ہے۔ میں نے خود ترجمہ
کرنے کی بجائے یہ عبارت ان سے مستعار لے لی ہے۔

۳۰۰ تاریخی و ادبی مطالعے، ص ۸۔ ۳۰۰ دبستان مذہب، ص ۳۰۰

۳۰۰ ایضاً، ص ۳۰۰۔ ایضاً، ص ۳۰۰

اس بات کی زحمت گوارا نہیں فرمائی کہ وہ اکبر اور اس کے حواریوں کے عقائد
کا موازنہ نقطویوں کے عقائد سے کرتے اور تاریخ پاک و ہند کے طلباء کے
سامنے ایک نئی پیمائش کرتے۔ ہم نے اپنے طور پر ان کے عقائد کا موازنہ کیا ہے
اور اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ اکبر اور اس کے حواریوں نے اکثر و بیشتر عقائد نقطویوں
سے مستعار لئے تھے۔

(۱) نقطوی تناسخ کے قائل ہیں اور اس کے بغیر وہ جناد و سزا کا تصور
مبھی نہیں کر سکتے۔ ہم یہ بتا چکے ہیں کہ میر، دیوبند، پرکھوتم اور بھادون نے اکبر
اس بات کا یقین دلایا تھا کہ تناسخ کے بغیر عذاب و ثواب بے معنی ہے اور وہ
تناسخ پر یقین کرنے لگا تھا۔ نقطویوں کی صحبت نے سونے پر سہاگہ کا کام
کیا۔ بدایونی لکھتا ہے کہ جب خان اعظم بنگالہ سے آکر اکبر کی خدمت میں باریاب
ہوا تو اکبر نے اس سے کہا۔

مادلائ قطعی بر حقیقت تناسخ یافتہ ہم نے تناسخ کی حقانیت پر قطعی
ایم، شیخ ابوالفضل خاٹر نشان دلائل فراہم کر لئے ہیں، شیخ ابوالفضل
شما خواہ کرد۔ ۳۰۰ نہیں ان سے آگاہ کریں گے۔

ہمارا یہ خیال ہے کہ اس نے ”دلائل قطعی“ تشریف آملی، وقوعی نیشاپوری
اور شبیری کاشفی کی صحبت میں رہ کر فراہم کئے تھے۔

(۲) نقطوی حشر و نشر کے قائل نہیں ہیں، اکبر بھی حشر و نشر پر ایمان نہیں رکھتا تھا
بدایونی کے الفاظ ہیں۔ درہر رکنے از ارکان دین و درہر عقیدہ از عقاید اسلامیہ
چہ اصول چہ فروع مثل نبوت و کلام و رویت و تکلیف و تکوین و حشر و نشر شہادت
گو ناگوں تمسخر و استہزا آورده ہے۔

۳۰۰ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۰۰۔ ۳۰۰ ایضاً، ص ۳۰۰



(۹) نقطوی مناسک حج کا مختصر اڑا تے ہیں، اکبر نے بھی حجاج پر پابندی لگادی تھی، بدایونی لکھتا ہے کہ اکبر سے حج پر جانے کی اجازت مانگنا موت کو دعوت دینے کے مترادف تھا۔^{۱۵۵}

(۱۰) نقطوی اباحت کے قائل ہیں ابو الفضل نے بھی ایک بار کہا تھا کہ میراجی جانتا ہے کچھ دنوں کے لئے وادی الحاد کی سیر کر دے۔ بدایونی نے کہا کہ اگر نکاح کی قید بھی اٹھا دو تو پھر اس سیر کا لطف دو بالا ہو جائے گا۔ خواجہ کلا نے بھی شیخ مبارک اور ابو الفضل دونوں پر مناسک اباحت پر گامزن ہونے کا الزام لگایا ہے۔^{۱۵۶}

(۱۱) نقطوی عقیدات کے قائل ہیں اور نقیات کے منکر۔ اکبر بھی اپنے حواریوں سے یہ کہا کرتا تھا کہ اگر کسی مسئلہ کا تعلق عقل کے ساتھ ہو تو وہ مجھ سے دریافت کرو اور اگر وہ شریعت سے متعلق ہو تو وہ ان ملاؤں سے پوچھو۔^{۱۵۷}

(۱۲) نقطویوں کا یہ خیال ہے کہ شریعت کے مسائل اہل رائے نے بنائے ہیں، اکبر جس سے ناراض ہوتا اسے وہ فقہیہ کہہ کر پکارا کرتا تھا۔ فیضی جام شراب ہاتھ میں اٹھا کر کہا کرتا تھا کہ۔ این پیالہ را بکوری نقہامی خوریم۔^{۱۵۸} نقطوی اسلام اور شعائر اسلام کا مذاق اڑاتے ہیں ابو الفضل اپنی تحریروں میں جہاں کہیں بھی مسلمانوں کا ذکر کرتا ہے انہیں۔ پیروان احمدی کش۔ کوتاہ بین۔ گم گشتگان بیابان ضلالت۔^{۱۵۹} سادہ لوحان تقلید پرست۔^{۱۶۰} اور گرفتار زندان تقلید۔^{۱۶۱}

^{۱۵۵} ایضاً، جلد ۲، ص ۲۳۹۔ "نام نیتوان بر دو بحر و طبعیدن شخصت مجرم واجب القتل میشوند" ^{۱۵۶} ایضاً، ص ۲۴۲۔ "شہ مبلغ الرجال، ورق ۳۳، الف، ص ۳۳" ^{۱۵۷} منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۰۸۔ ^{۱۵۸} ایضاً، ص ۳۳۹۔ ^{۱۵۹} ایضاً، ص ۳۰۹۔

^{۱۶۰} آئین اکبری، جلد ۲، ص ۱۴۵۔ ^{۱۶۱} ایضاً، جلد ۳، ص ۲۹۳۔ "شہ ہاجارت، ص ۲۵"

(۱۳) نقطوی قرآن حکیم کو نبی اکرم کی تصنیف بتاتے ہیں، جہاں لکیر کہا کرتا تھا کہ ابو الفضل نے میرے والد کے ذہن میں یہ بات بٹھادی تھی کہ قرآن حکیم حضور سرور کائنات کی تصنیف ہے۔^{۱۶۲}

(۱۴) جب دو نقطوی ملتے تھے تو سلام مسنون کی بجائے وہ اللہ اللہ کہتے تھے۔ جب اکبر کے پیرو ملتے تھے تو ایک اللہ اکبر کہتا اور دوسرا جواب میں جل جلالہ کہتا تھا۔

(۱۵) نقطویوں کی ایک خاص دُعا ہے جسے وہ سورج کی طرف منہ کر کے پڑھتے تھے اکبر بھی سورج کی بڑی تعظیم کرتا تھا اور اس کی طرف منہ کر کے ایک خاص دُعا پڑھا کرتا تھا۔

(۱۶) نقطویوں کا یہ کہنا تھا کہ دین اسلام کی میعاد ختم ہو چکی ہے، اس لئے اب نئے دین کی ضرورت ہے، اکبر بھی عقیدہ الفی یلقین کامل رکھتا تھا اور اس کا یہی کہنا تھا کہ دین اسلام کی میعاد ختم ہو چکی ہے لہذا اب ایک نئے دین کی ضرورت ہے۔

(۱۷) نقطوی انسان کی پرستش کرتے اور اسے حق کا مترادف سمجھتے ہیں۔ اکبر کا قریب قریب یہی عقیدہ تھا۔ آپ کو یاد ہو گا کہ جب راجہ ٹوڈر مل کے ٹھا کر چوری ہوئے اور اس نے کھانا پینا چھوڑ دیا تو اکبر نے اس سے کہا کہ ٹھا کر لو کاظم نہ کرو، میں جو موجود ہوں۔ میرے درشن کر کے مجھو جن کر لو۔

(۱۸) نقطوی غسل جنابت کے قائل نہیں ہیں۔ اکبر نے بھی غسل جنابت منسوخ کر دیا تھا اور بقول بدایونی فیضی تو جنابت کی حالت میں بھی سواطع الالہام کی تصنیف میں لگا رہتا تھا۔^{۱۶۳}

^{۱۶۲} مآثر الامراء، جلد ۲، ص ۲۱۔ ^{۱۶۳} منتخب التواریخ، جلد ۳، ص ۳۰۰۔

کے تحقیر آمیز کلمات سے یاد کرتا ہے۔ نیز اس نے عبادات اسلامی کے خلاف رسائل بھی لکھے تھے۔^{۵۹}

(۱۳) فیضی کو تفسیر بے نقط لکھنے کا خیال فقط یوں سے مل کر آیا تھا۔
(۱۴) ماہ رمضان کو فقطوی۔ ماہ شکی و گرسنگی۔ کہا کرتے تھے۔ اکبر بھی اپنے دربار یوں کو رمضان میں روزے رکھنے سے منع کرتا تھا۔ اس کا یہ حکم تھا کہ ماہ رمضان میں اس کے درباری اس کے سامنے کھا یا پیا کریں۔ اگر نہیں کھانے پینے کی خواہش نہ ہو تو اس صورت میں وہ پان کا بیڑا منہ میں رکھ لیا کریں۔
ان حقائق کی روشنی میں یہ نتیجہ اخذ کرنا چنداں دشوار نہیں کہ اکبر اور اس کے حواریوں کے فقطویوں کے ساتھ بڑے گہرے مراسم تھے اور دین الہی کی بنیاد میں فقطوی مذہب کو کافی دخل تھا۔

—————

کیا اکبر ایک نیا ظہور تھا؟

یہ مسئلہ آج تک تاریخ والوں میں متنازعہ فیہ چلا آرہا ہے کہ آیا اکبر نے ایک نئے دین کی بنیاد رکھی تھی یا اس کا ایجاد کردہ دین الہی ایک CULT تھا۔ ہندو مؤرخین اور مستشرقین یورپ کی دیکھا دیکھی ہمارے آزاد خیال مورخ بھی یہ سمجھنے لگے ہیں کہ اکبر نے کسی نئے دین کی بنیاد نہیں ڈالی بلکہ بدایونی جیسے تنگ نظر بلانے اکبر کو بدعت ملامت بنانے کی نیت سے یہ ایک شوشہ چھوڑ دیا ہے اور یار لوگ اسے لے اڑے ہیں۔ اگر ہمارے مورخ اکبر کی بدعات کا عمیق مطالعہ کرتے تو ان کی رائے بالکل مختلف ہوتی۔ ہم نے اپنی بساط کے مطابق اس عقدہ کو حل کرنے کی حقیر سی کوشش کی ہے اور ہم اس نتیجہ پہ پہنچے ہیں کہ اکبر ایک نیا ظہور تھا اور اس کا ایجاد کردہ دین الہی محض ایک CULT نہیں بلکہ باقاعدہ ایک مذہب تھا۔ اس دعویٰ کے ثبوت میں ہمارے پاس مندرجہ ذیل دلائل ہیں۔

اکبر کے عہد میں اس بات کا پیر و پاگنڈا بڑے زور و شور سے کیا گیا کہ دین اسلام کی میناد صرف ہزار سال تک ہے اور اس کے بعد ایک نئے

دین کی ضرورت ہوگی۔ محققین نے اسے "عقیدہ الفی" کا نام بھی دیا ہے۔
اس عقیدہ کی نشر و اشاعت کی غرض سے ہزار سالہ جشن پر نئے سکے ڈھالے
گئے جن پر سن الف مضروب تھا۔ اس موقع پر اکبر کے حکم سے تاریخ الفی بھی
لکھی گئی جس سے یہ ثابت کرنا مقصود تھا کہ اسلام کی تاریخ اب مکمل ہو چکی
ہے اور اب نئے ظہور کے ساتھ نیا دور شروع ہونے والا ہے۔ فیضی کے اس
عقیدہ سے بھی "نئے دور" کی خبر ملتی ہے جس میں وہ اکبر کو مخاطب کر کے
کہتا ہے :-

فرخندہ باد یارب بر مملکت ستانی
از مبد خلافت آغاز قرن ثانی

اسی زمانے میں ملا شیرازی جفر دان مکہ مکرمہ سے ایک رسالہ لیکر اکبر
کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے بادشاہ کو یقین دلایا کہ ایک حدیث
کے مطابق دنیا کی میعاد صرف سات ہزار سال ہے۔ اور یہ مدت حضرت
ختم ہونے والی ہے اس لئے یہ مہدی کے ظہور کا وقت ہے۔ ملا نے مذکور
خود بھی ایک رسالہ قلمبند کیا جس میں ظہور مہدی کے متعلق روایات درج تھیں۔
جن دلائل ملا شیرازی کی تحریر میں موضوع بحث بنی ہوئی تھیں انہی آیات
میں بعض - مخدولان بی عفت و بی عاقبت - نے ناصر خسرو کی اس رباعی کی
نشر و اشاعت پر کمر باندھی ہے۔

۱۰۴ ص ۳۰۱ جلد ۲، منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۰۱

۱۴۹ ص ۱۴۹ جلد ۲، منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۰۱

۱۴۹ ص ۱۴۹ جلد ۲، منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۰۱

در نہ صد و تسعین دو قرآن می بینم
وز مہدی و دجال نشان می بینم
یا ملک بدل گردو یا گردو دین
سرتی کہ نہان است عیان می بینم
ان "مخدولان بی عفت و بی عاقبت" نے اکبر کو اس بات کا یقین دلادیا
تھا کہ ۹۹۰ ہجری میں مہدی کا ظہور ہوگا۔

دوسروں کی دیکھا دیکھی شریف آملی بھی محمود بیخانی کے کسی رسالہ سے
یہ روایت نکال لایا کہ ۹۹۰ ہجری میں ایک مرد حق پیدا ہوگا جو باطل کا قلع قمع
کرے گا۔ بدایونی لکھتا ہے کہ اس موقع پر شیعی علماء بھی حضرت امیر المومنین
علی علیہ السلام کے حوالہ سے ایسی روایت بیان کرتے تھے جن سے یہ ثابت
ہوتا تھا کہ یہ مہدی کے ظہور کا وقت ہے۔

ان کی دیکھا دیکھی برہمن بھی پرانی کرم خوردہ پوختیاں نکال نکال کر لائے
گئے جن میں درج تھا۔

پادشاہ عالمگیر در ہند پیدا
ہندوستان میں ایک عظیم بادشاہ
شود کہ برہمنان را احترام کند
پیدا ہوگا جو برہمنوں کا احترام اور
و محافظت گاؤں نماید و گیتی را بد
گائے کی حفاظت کرے گا اور دنیا میں
نگاہ بانفی کند ہے
عدل کے ساتھ حکومت کرے گا۔

اس کے علاوہ ہندو اسے یہ بھی باور کراتے تھے کہ وہ رام اور کرشن کا اوتار ہے اور
اسے اس بات کا یقین دلانے کے لئے - کاغذ بانی کہنے - سے اشتعال نکال
کر دکھاتے تھے۔

۱۴۹ ص ۳۰۱ جلد ۲، منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۰۱

شیعہ اہل قلم کی تحریروں سے یہ واضح ہوتا ہے کہ "صاحب زمان" کے لقب کا اطلاق صرف ہمدی پر ہوتا ہے۔ بدایونی لکھتا ہے کہ اکبر کے مصاحب اُسے صاحب زمان کہہ کر ہی مخاطب کیا کرتے تھے۔ شیعہ و سنی دونوں کے نزدیک امام ہمدی دنیا میں خلافت الہیہ قائم کریں گے۔ اس لئے وہ۔ خلیفۃ اللہ کہلائیں گے۔ بدایونی لکھتا ہے کہ اکبر نے جو کلمہ رائج کیا تھا، وہ یوں تھا۔

لا الہ الا اللہ اکبر خلیفۃ اللہ

یہ چونکہ بیچارے "ملا بدایونی" کی تحریر ہے اس لئے ہمارے اُردو خیال مؤرخ "اسے قابل قبول نہیں سمجھتے۔ لیکن ابوالفضل کی اس تحریر کی تردید وہ کیونکر کریں گے جس میں وہ اکبر کو خلیفۃ اللہ اور ہادی علی الاطلاق و ہمدی باستحقاق لکھتا ہے۔ ان تحریروں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ "اپنے اور پرانے" اس بات پر متفق ہیں کہ اکبر کو اس کے مصاحبوں نے یہ باور کرایا تھا کہ وہ ہمدی۔ ہمدی چونکہ "امام" ہے اس لئے بحیثیت امام اس کے لئے افضل زمان خود۔ ہونا لازمی ہے۔ اس شرط کو پورا کرنے کے لئے شیخ مبارک نے محضر نامہ کی رو سے اکبر کو۔ اعدل، اعقل و اعلم۔ تسلیم کر دیا تھا۔ ہمارے خیال میں اکبر کے ہمدی کہلانے کی راہ میں جو رکاوٹیں حائل ہو سکتی تھیں وہ شیخ مبارک نے سوچے سمجھے ہوئے منصوبوں کے تحت پہلے ہی دور کر دی تھیں۔

جن دونوں اکبر ظہور ہمدی کا منتظر تھا اپنی ایام میں حاجی ابراہیم مہندی ایک پُرانا کریم عہدہ مخطوطہ اٹھا لایا جس میں کسی من چلے نے ابن عربی کی طرف منسوب کر کے یہ لکھا تھا کہ۔ صاحب زمان زمان بسیار خواہد داشت ویش تراش خواہد بود ابن عربی کی اس تحریر نے اکبر کو یہ سوچنے پر مجبور کر دیا کہ کہیں وہ خود ہی تو ہمدی نہیں ہے۔؟

ابھی اکبر ابن عربی کے ان الفاظ پر غور ہی کر رہا تھا کہ ایک۔ عالم نمای جاہل نے یہ اعلان کیا کہ۔ حالا صاحب زمان نے کہ رافع خلاف و اختلاف بمقتاد و دولت از مسلم و ہندو باشد، حضرت اند۔

اپنی ایام میں بعض شوریدہ سروں نے نام ضرور کی طرف منسوب کر کے اس رباعی کی تشبیر شروع کر دی۔

در ہندو ہشتاد و نہ از حکم قضا
آئند کو اکب از جوانب یکجا
در سال اسد ماہ اسد روز اسد
از پودہ ہمدون خرامد آن شیر خدا

ان باتوں نے اکبر کو یقین دلادیا کہ ہونہ ہو وہ خود ہی ہمدی ہے۔ چونکہ ۹۸۹ ہجری میں کسی "شیر خدا" نے اپنی آمد کا اعلان نہیں کیا تھا اس لئے اکبر نے اپنی "آمد" کا اعلان کر دیا۔

۱۱۸۸ - ص ۲۷۸

۱۱۸۹ - ص ۲۸۷

۱۱۹۰ - ص ۲۸۷

۱۱۸۸ - ص ۱۰ - کتاب النافع، للفاضل المقداد، ص ۵۹

۱۱۸۹ - منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳

۱۱۹۰ - ہما بھارت، ص ۵ - منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۷۱

اگر یہ معاملہ اکبر کے ہمدئی موعود ہونے تک ہی محدود رہتا تو بھی اتنی سنگین صورت اختیار نہ کرتا۔ اکبر سے پہلے بھی کئی سرچھڑے ایسے دعوے کر چکے تھے اور لوگوں نے ان کے دعووں کو چنناں وقعت نہیں دی تھی۔ اکبر کو چونکہ شیخ مبارک "امام عادل" کی حیثیت سے لا محدود اختیارات کا مالک بنا چکا تھا اور یہ انسان کی فطرت ہے کہ وہ ہمیشہ زیادہ سے زیادہ اختیارات اور اقتدار کا بھوکا رہتا ہے۔ قرآن میں ایسی مثالیں موجود ہیں جہاں بادشاہوں نے اپنی حدود پھلانگ کر "انا اسی وامیت" اور "اناریکم الا علی" کے دعوے کئے ہیں۔ اکبر ہمدئی بن کر بھی مطمئن نہ ہوا اور نبوت کے متعلق سوچنے لگا۔

بدایونی کی بعض تحریروں سے یہ بات مترشح ہوتی ہے کہ اکبر کے بعض ہم عصر یہ سمجھنے لگے تھے کہ بادشاہ نبی بن گیا ہے۔ "ملا شیری" نے اپنے ایک شعر میں اس کی طرف اشارہ کر کے کہا تھا۔

بادشاہ امسال دعویٰ نبوت کر رہا است

گر خدا خواہد پس از سال خدا خواہ شدن

بدایونی کا اپنا بھی یہی خیال ہے کہ بادشاہ کی بدعات و اختراعات۔۔

باعث دعویٰ نبوت شد امانہ بلفظ نبوت بلکہ بعبارت آخر ۱۹ اکبر کے ایک ہم عصر مؤرخ عباس خان سروانی نے اکبر کو۔ "ملہم الہام الہ" لکھ کر یہ ظاہر کرنے کی کوشش کی ہے کہ اس پر وحی نازل ہوا کرتی تھی۔

ہمارے خیال میں اکبر نے ایک پیغمبر کی تمام تر ذمہ داریاں سنبھال لی تھیں

لیکن احتیاط کے طور پر وہ خود کو نبی نہیں کہلاتا تھا۔ اکبر کو تاریخ سے ایک گونا گونا شغف تھا اور رات کو سونے سے پہلے وہ مولانا عبداللطیف قزوینی کے صاحبزادے نقیب خان سے تاریخ کی کتابیں پڑھوا کر سنتا تھا۔ اسے یہ معلوم تھا کہ جب علاء الدین خلجی نے علاء الملک کے سامنے اس بات کا اظہار کیا کہ وہ دعویٰ نبوت کے متعلق سوچ رہا ہے تو علاء الملک نے اسے سمجھایا تھا کہ آئندہ کسی کے سامنے اس بات کا اظہار نہ کرنا ورنہ ملک میں بغاوت ہو جائے گی۔ بادشاہ اور سلاطین چونکہ بغاوت کے تصور سے بہت گھبراتے ہیں اس لئے علاء الدین چچکا ہو رہا۔ اکبر جانتا تھا کہ نبوت کا دعویٰ ملک میں اس کے خلاف ایک شورش بپا کر دے گا اور غیر ممالک میں بھی اس کی رسوائی ہوگی اس لئے اس نے باقاعدہ دعویٰ تو نہیں کیا لیکن وہ کام نبیوں اور اوتاروں جیسے ہی کرتا رہا۔ اسی چیز کو ملا شیری نے "شورش مغز" کا نام دیا تھا۔

ایک بار جب اکبر پنجاب میں نندنہ کے نواح میں شکار میں مصروف تھا تو ایک درخت کے نیچے اس پر ایک عجیب سی کیفیت طاری ہو گئی۔ اس نے فوراً شکار سے ہاتھ کھینچ لیا، اپنا سر منڈوایا، غزباد مساکین میں نقد و جنس تقسیم کئے اور اس مقام پر عمارت بنانے اور اس کے گرد ایک باغ لگانے کا حکم دیا۔ بدایونی لکھتا ہے کہ اس واقعہ کی خبر آنا ناٹا ملک کے طول و عرض میں پھیل گئی خاص کر اضلاع پورب میں اس واقعہ کو بڑی اہمیت دی گئی اور لوگ

۱۹ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۱

۲۰ تاریخ فیروز شاہی، ص ۲۶۵-۲۶۶۔ ۲۱ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۰۹

۲۲ ایضاً، ص ۲۵۳-۲۵۴

۱۹ ایضاً، ص ۲۸۷

۲۰ ایضاً، ص ۳۰۹

۲۱ تاریخ شیر شاہی، ورق ۲ الف



بلقظ نبوت بلکہ عبارت آخر۔ غور طلب ہے۔ یہ عبارت بدایونی نے یوں نہیں تحریر نہیں کر دی۔ ہمارے خیال میں اس کے ذہن میں چند ایک باتیں ضرور آئی ہوں گی ورنہ وہ اکبر کو اتنا بڑا الزام نہ دیتا۔ ہم قارئین کو دعوت دیتے ہیں کہ وہ مندرجہ ذیل باتوں کو ذہن میں رکھ کر بدایونی کے بیان پر غور فرمائیں۔

۱۔ اکبر کا خلیفہ اول ابو الفضل اپنی تحریروں میں مسلمانوں کو۔ مستبان کیش احمدی۔ پیروان کیش احمدی۔ گرفتار زندان تقلید۔ گم گشتگان بیابان ضلالت اور سادہ لوحان تقلید پرست۔ کے القابات یاد کرتا ہے۔ جن سے مسلمانوں کے خلاف بغض و عداوت کی بو آتی ہے۔

۲۔ ابو الفضل جب اسلام کو۔ کیش احمدی۔ لکھتا ہے تو اس سے یہ مترشح ہوتا ہے کہ وہ اپنے دین کو۔ کیش احمدی۔ سے اعلیٰ دارفہ سمجھتا ہے۔

۳۔ اکبر نے۔ کیش احمدی سے الگ ایک نیا کیش۔ توحید الہی۔ کے نام سے جاری کیا تھا۔ چونکہ یہ ایک نیا دین تھا اس اکبر نیا ظہور تھا۔

۴۔ ابو الفضل نبی اکرمؐ کے نام نامی سے بیزار ہونے کے علاوہ اسلام کے ہر شعار سے متنفر نظر آتا ہے۔ وہ اسلام سے بغض و عناد کی بنا پر اپنی تحریروں میں سن بھری کو سن ہلائی لکھتا ہے۔ اس عناد سے بھی یہ ثابت ہوتا ہے

۱۴۵ ہجرت، ص ۱۶ ۱۴۵ آئین اکبری، جلد ۲، ص ۱۳۵

۱۴۵ ہجرت، ص ۳۵ ۱۴۵ ایضاً، ص ۱۰

۱۴۵ آئین اکبری، جلد ۳، ص ۲۹۳ ۱۴۵ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۲۵

۱۴۵ آئین اکبری، جلد ۳، ص ۳۳۶، ۳۵۱، ۳۵۲۔

اس کے متعلق چرچیں کیا کرنے لگے۔ مولانا مناظر احسن مرحوم کا یہ خیال ہے کہ اکبر نے بقیہ سنا ہوا تھا کہ ہما متا بدھ کو ایک درخت کے نیچے گیان حاصل ہوا تھا اس لئے اس نے بدھ کی نقالی کی تھی۔ ہمارا بھی یہی خیال ہے کہ اکبر نے ہندوؤں کو یہ باور کرانے کے لئے کہ وہ خدا کا اوتار ہے، یہ سوانگ بھڑا تھا۔ بدایونی نے جو لکھا ہے کہ اضلاع پورب میں اس واقعہ کو بڑی اہمیت دی گئی اور سارا جیف عجیب واکاذیب غریب ورافواہ عوام افتاد۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ اضلاع پورب میں بدھوں کا کافی اثر ورسوخ تھا اور آج بھی گیا اور سارانامہ کا شمار بدھوں کے بڑے بڑے مراکز میں ہوتا ہے۔ بدھوں نے یہی سمجھا ہوگا کہ اکبر کو بھی ہما متا بدھ کی طرح برگد کے درخت کے نیچے گیان حاصل ہوا ہے چونکہ ان دونوں کے واقعات میں مماثلت تھی اس لئے۔ اراجیف عجیب واکاذیب غریب۔ عوام میں شہور ہو گئیں۔

جس طرح یہودی قیامت سے پہلے مسیح کی آمد کے منتظر ہیں، اسی طرح عیسائیوں کا یہ عقیدہ ہے کہ حضرت عیسیٰ قیامت سے قبل دوبارہ ظاہر ہوں گے مسلمانوں میں بھی یہ عقیدہ عام پایا جاتا ہے کہ قیامت کے قریب ہمدی کا ظہور ہوگا۔ ہندوؤں میں بھی ایسا ہی عقیدہ پایا جاتا ہے کہ قیامت سے پہلے کنہیا جی کلکی اوتار کی صورت اختیار کریں گے۔ جب اکبر نے یہ دیکھا کہ مسلمانوں کی طرح ہندو بھی کسی ظہور کے منتظر ہیں تو اس نے نذر میں اپنی آمد کا اعلان کر دیا۔

اکبر کے متعلق بدایونی کا یہ کہنا کہ۔ این ہمہ باعث دعوی نبوت شد امانہ

۱۴۵ ایضاً، ص ۲۵۲ ۱۴۵ تذکرہ مجدد الف ثانی، ص ۵۳

کہ اکبر اور اس کے پیرو اسلام کو خیر باد کہہ کر ایک نئے دین میں داخل ہو چکے تھے۔
۵۔ اکبر نے نئے نئے قوانین بنائے جو شریعت سے ٹکراتے تھے۔ اس نے
یہ اعلان کیا کہ شراب اگر طبی نقطہ نظر سے پی جائے تو اس کا استعمال جائز ہے۔
اسی طرح اپنی سرپرستی میں ایک قمار خانہ کھلو کر جواریوں کی حوصلہ افزائی کی اور
سود کے کاروبار کو مباح قرار دیا۔ بعینہ اس نے شیطان پورہ کے نام سے
طوائفوں کی ایک بستی بسا کر زنا کی حلت کا فتویٰ دے دیا۔ اکبر نے بچوں کے
ختنہ پر پابندی لگائی اور دوسری شادی بھی قانوناً منع کر دی۔ اس طرح اکبر
نے حلالی کو حرام اور حرام کو حلال کر دیا۔ ہمارے خیال میں ایسا کام نقیب
مجتہد، مجدد یا مہدی کی بجائے صرف ایک نبی ہی کر سکتا ہے۔ اس لئے بھی
اکبر ایک نیا ظہور تھا۔

۶۔ جس طرح ہرنے ظہور نے نیا سن رائج کیا، اس طرح اکبر نے بھی سن
الہی رائج کیا۔ اس کے عہد میں یہ بات کو تو ال کے فرائض میں شامل تھی کہ وہ
اس بات کا خیال رکھے کہ عوام سن ہجری کی جگہ سن الہی استعمال کریں۔
۷۔ اکبر نے اپنے سکول پر رام چندر کی تصویر مضروب کروائی تھی۔ جب وہ
خود کورام کا اوتار سمجھتا تھا تو کیا یہ اس کی اپنی تصویر نہ تھی؟ اگر ہمارا خیال
صحیح ہے تو پھر وہ یقیناً ایک نیا ظہور تھا۔

۸۔ جس طرح تمام مذاہب میں تجیز و تکفین کا الگ الگ طریقہ ہے، اسی
طرح دین الہی کا بھی اپنا طریقہ تھا۔ ابو الفضل اکبر کے متعلق لکھتا ہے کہ
میفروضہ تکفین سے استقامت باستانی ورنہ رگڑائے نیستی چگونہ بارکشہ،

ہمان طور کہ آمدہ بود باز گرد۔^{۳۵}

۹۔ ابو الفضل شاعر اسلام کا مذاق اڑایا کرتا تھا اور اس نے مسلمانوں
کی عبادت کے خلاف رسائل بھی لکھے تھے۔ اکبر نے جو شریعت جدید
نکالی تھی اس میں گائے کے درشن، سورج، آگ اور چرخ کی تعظیم، تشقہ
لگانے اور زنا پر پھنسنے کو۔ الہی پرستش — کہتے تھے۔ جب اس کی عبادت
اسلامی عبادت سے مختلف تھیں تو ظاہر ہے کہ اس کا دین بھی اسلام سے
الگ دین تھا۔

۱۰۔ جس طرح ہر مذہب ولایت میں شادی بیاہ کا اپنا اپنا طریقہ ہوتا
ہے اسی طرح دین الہی کا بھی اپنا طریقہ تھا جس میں دو لہا اور دو لہن کو
آگ کے گرد پھیرے دیئے جاتے تھے۔ چنانچہ یہ طریقہ اسلامی طریقہ
سے مختلف تھا اس لئے دین الہی اسلام سے الگ دین تھا۔

۱۱۔ تاریخ شاہد ہے کہ ہرنے ظہور نے قتل مرتار اور تقلید آئمہ کی مخالفت
کی ہے۔ اکبر نے بھی ایک نئے ظہور کی حیثیت سے متنبیوں کی اس سنت
کی پیروی کی تھی۔

۱۲۔ جب نقتہ اکبری کو پروان چڑھانے والا شیخ مبارک دنیا سے
رخصت ہوا تو اس کے مرنے کی تاریخ کسی منجھلے نے — شریعت جدید
سے نکالی تھی۔ اس سے یہ اندازہ لگانا چنداں مشکل نہیں کہ اکبر کے معاصرین الہی

۳۵ ایضاً، جلد ۳، ص ۳۰۲ ۳۵ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۰۶

۳۵ آئین اکبری، جلد ۳، ص ۲۹۲ ۳۵ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۸۸

شریعت جدید تاریخ چار ضرب شدن این جماعہ شد۔

کے متعلق کیا رائے رکھتے تھے۔ اگر دین الہی ایک نیا دین تھا تو اس کو لانے والا بھی ایک نیا ظہور تھا۔

۱۳۔ اکبر کے عہد میں لوگ ابو الفضل کو۔ مجتہد دین و مذہب ^{۳۹} کہتے تھے۔ اس سے بھی یہ مترشح ہوتا ہے کہ اکبر کے ہمعصر دین الہی کو مذہب نہ سمجھتے تھے۔ جب اکبر کا دین الہی نیا مذہب تھا تو پھر اس دین کا بانی بھی ایک نیا پیغمبر تھا۔

۱۴۔ اکبر خود کو۔ روحانی پڑشک۔ کہلاتا تھا اور اس نے ایک آئین ^{۴۰} رسمونی، بھی بنایا ہوا تھا۔ اسی آئین کے تحت وہ لوگوں کو مرید کیا کرتا تھا۔ اس لئے اس کے مرید۔ البیان۔ کہلاتے تھے ^{۴۱} اگر اکبر کا دین الہی ایک ^{۴۲} ملت ہوتا تو راجہ مال سنگھ ہندو دھرم ترک کئے بغیر اس کا مرید بن سکتا تھا، لیکن ایسا نہیں ہوا۔ راجہ نے چونکہ ہندو دھرم چھوڑنا پسند نہیں کیا اس لئے وہ دین الہی میں داخل نہیں ہو سکا۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ دین الہی اسلام اور ہندو دھرم سے الگ کوئی دین تھا۔

۱۵۔ جس طرح ہر دین کا اپنا اپنا اسلام ہے اسی طرح دین الہی کا بھی مخصوص اسلام ہے۔ اکبر کے مرید جب آپس میں ملتے تھے تو ان میں سے ایک اللہ اکبر کہتا تو دوسرا جواب میں جل جلالہ کی صدا لگاتا۔ اس سے بھی یہ ثابت ہوتا ہے کہ دین الہی دوسرے مذاہب سے الگ کوئی دین تھا۔

^{۳۹} ایضاً، ص ۲۰۳ شہ آئین اکبری، جلد اول، ص ۱۹۰

^{۴۰} ایضاً، ص ۱۸۹ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۹۹

۱۶۔ اکبر نے علوم اسلامیہ کی تدریس پر پابندی لگا دی تھی۔ اس سے اکبر کے دین اسلام کے ساتھ بغض اور عداوت کا اظہار ہوتا ہے۔

۱۷۔ ہمارے خیال میں اکبر ایسا ان پڑھ نہ تھا جیسا اُسے ظاہر کیا گیا ہے۔ اکثر ادیان کے بانی چونکہ ”اُمّی“ ہوئے ہیں اسی لئے اکبر کو بھی ”اُمّی“ ظاہر کر کے اُس سے ایک نئے دین کی بنیاد رکھوائی گئی ہے۔

۱۸۔ دین الہی میں داخل ہونے سے پہلے امیدوار کو اس مضمون کی ایک تحریر بھی بادشاہ کی خدمت میں پیش کرنا ہوتی تھی۔

”منکہ فلان بن فلان باشم بطوع و رغبت و شوق قلبی از دین مجازی و تقلیدی کہ از پدران دیدہ و شنیدہ بودم ابرا و تبرائ نمودم و در دین الہی اکبر شاہی در آدم و مرآت چہارگانہ اخلاص کہ ترک مال و جان و ناموس و دین باشد، قبول کردم“

اس تحریر سے بھی یہ ثابت ہوتا ہے کہ دین الہی قبول کرنے سے پہلے دین اسلام ترک کرنا ضروری تھا۔

۱۹۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے اکبر کے عہد میں مدارج النبوة کے نام سے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک ضخیم سوانح عمری تحریر فرمائی تھی اس کتاب کے متعلق پروفیسر خلیق احمد نظامی لکھتے ہیں کہ ”مدارج النبوة کا محرک اس زمانہ کے حالات تھے۔ اکبری عہد میں شریعت و سنت سے بے اعتنائی انتہا درجہ کو پہنچ گئی تھی۔ حضور سرور کائنات سے تعلق ٹوٹ رہا تھا ان حالات میں ضروری تھا کہ رسول مقبول کی حیات طیبہ کو مکمل طور پر

^{۴۳} ایضاً، ص ۲۰۴

پیش کر دیا جائے۔ ہمارے خیال میں اکبر کے دعاوی اور اس کی بدعات سے ختم نبوت کے عقیدہ پر چوٹ پڑتی تھی۔ اس لئے شیخ نے اس کی حفاظت کے لئے بروقت قدم اٹھایا اور حضور نبی اکرم کی سیرت لکھ کر عوام الناس کو حضور کے مقام سے روشناس کر دیا۔ جو جذبہ اس کتاب کی تصنیف کا محرک بنا تھا اُسے ذہن میں رکھ کر اس نتیجہ پر پہنچا چنداں مشکل نہیں کہ شیخ محدث کے خیال میں اکبر حضور کے منصب نبوت کو ترک پہنچا رہا تھا۔ اگر اکبر کا دین الہی محض آزاد خیال لوگوں کی ایک سوسائٹی ہوتی تو شیخ محدث اسے اتنی اہمیت نہ دیتے۔

۲۔ محسن نافی اپنی کتاب دبستان مذاہب میں دین الہی کا ذکر ایک الگ دین کی حیثیت سے کرتا ہے۔

۳۔ جب ابوالفضل خود دین الہی کو۔ نو آئین الہی کہتا ہے تو پھر کسی غیر کو کیا حق پہنچتا ہے کہ وہ اُسے ایک نیا دین نہ سمجھے۔

ہمارا خیال ہے کہ اکبر کو متنبی لکھتے وقت بدایونی نے دین الہی کا بڑا اگلا مطالعہ کیا تھا اور جن باتوں کی ہم نے سطور بالا میں نشاندہی کی ہے ان میں سے اکثر و بیشتر اس کے ذہن میں تھیں۔ ہم نے دین الہی کے نئے دین اور اکبر کے ایک نئے ظہور کے بارے میں جو دلائل دیئے ہیں، ہو سکتا ہے کہ ان میں سے چند ایک کے ساتھ اہل علم کو اختلاف ہو لیکن ان سب کی تردید ممکن نہیں۔

—————

۴۲۲ حیات شیخ عبدالحی محدث دہلوی، ص ۱۹۹ ۴۲۵ آئین اکبری، جلد ۳، ص ۲۹۲

اکبر نے کیا کھویا

اسلام کے پانچ رکن ہیں: کلمہ، نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج۔ اکبر ان سب کا منکر تھا۔ دین اسلام سے برگشتہ ہوتے ہی اس نے کلمہ طیبہ سے حضور کا نام نامی حذف کر دیا۔ خاص خاص حلقوں اور شاہی محلات کے اندر یہ کلمہ پڑھا جاتا تھا۔

لا الہ الا اللہ اکبر خلیفۃ اللہ

ہما بھارت کے دیباچہ میں ابوالفضل اکبر کو خلیفۃ اللہ ہی لکھتا ہے۔ اس کا یہ مطلب بھی ہو سکتا تھا کہ اکبر کا اللہ تبارک و تعالیٰ کے ساتھ براہ راست تعلق تھا اور اس کے اور خدا تعالیٰ کے درمیان نبی اکرم کا واسطہ ضروری نہیں تھا۔ حضور کے ساتھ اکبر کو جو عداوت تھی اس کا اندازہ اس بات سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ اس نے احمد، محمد، محمود اور مصطفیٰ جیسے نام رکھنے پر ناگواری ظاہر کی۔ بدایونی لکھتا ہے کہ اگر کسی شاہی ملازم کا نام یا محمد یا محمد خان ہو تو بادشاہ

سہ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۷۳ ۴۲۵ ہما بھارت، ص ۵



اُسے کسی دوسرے نام سے پکارتا تھا۔ کیونکہ حضور کا نام لینا بھی اُسے پسند نہ تھا۔ اُس نے خود اپنے پوتوں کے نام ساسانی بادشاہوں کے ناموں کی مناسبت سے ہوشنگ، طہورث اور بالینغر رکھے۔ ابو الفضل اس بات پر فخر کرتا تھا کہ بادشاہ نے اس کے پوتے کا نام پشتون رکھا تھا۔
 کسی زمانے میں اکبر کے سکول پر کلمہ طیبہ پڑتا تھا۔ جب وہ اسلام سے برگشتہ ہوا تو کلمہ طیبہ کی بجائے اس نے رام اور سیتا کی مورتیں اپنے سکول پر کندہ کروائیں۔ مشہور مؤرخ اسٹینلے لین پول نے برٹش میوزیم لندن کے مغل مسکوکات کی جو فہرست تیار کی ہے، اس میں پانچویں پلیٹ پر ۱۷۲ نمبر کے پر رام اور سیتا کی مورتیں موجود ہیں۔ ان سیانات کی روشنی میں یہ نتیجہ اخذ کرنا چنداں مشکل نہیں کہ اکبر جادہ سحت سے منحرف ہو چکا تھا اور وہ گاہ گاہ حضور کے ساتھ اپنی عداوت کا اظہار بھی کرتا رہتا تھا۔

کلمہ کی طرح نماز بھی اسلام کا ایک اہم رکن ہے۔ اکبر نے شاہی محل اور دربار میں نماز ادا کرنے پر پابندی لگا دی تھی۔ بدایونی کا کہنا ہے کہ یہ سچ کس یاری ان نہداشت کہ علانیہ ادا می صلوٰۃ کند۔ دیوان خانہ کی جس مسجد میں اکبر کبھی خود اذان دیا کرتا تھا اس کے دروازے پر اب اذان کی آواز سننے کو ترس گئے تھے۔ نماز پر پابندی لگتے ہی مسجدیں ویران ہو گئیں۔ ہندوؤں نے
 ۱۔ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۱۲۔ ۲۔ تکریم اکبرنامہ، ورق ۳۵ الف، ۴۰ الف، ۴۶ الف
 ۳۔ آئین اکبری، جلد ۳، ص ۳۵۸۔ گیتی خداوند آن نوبہالی مرالبتان سعادت را پشتون نام
 بہادہ ۱۷ دی کو نزارت دی محل امپریز آف ہندوستان ان دی برٹش میوزیم، ص ۳۴
 ۴۔ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۱۵،

اس صورت حال سے فائدہ اٹھاتے ہوئے کعبہ کی بیٹیوں کی بے حرمتی شروع کر دی۔ بدایونی کے الفاظ ہیں۔

مساجد و صوامع فراش خانہ مسجدیں اور خالقہیں ہندوؤں کے
 وچو کی خانہ ہندوان شد و بجائی فراش خانے اور چو کی خانے بن گئے۔
 جماعت جماع و بجائی حجتی علی نماز جمعہ اور حجتی علی الصلوٰۃ کی جگہ وہاں
 یلا تلا بودیشہ یلا تلا کی آوازیں سنائی دینے لگیں۔

جن مساجد پر ہندو کسی خاص وجہ سے قابض نہ ہو سکے ان کو مسمار کرنے کے لئے شاہی فرائین جاری ہوئے۔ اورنگ زیب کے سوانح نگار ظہیر الدین فاروقی اپنی کتاب "اورنگ زیب اینڈ ہز ٹائمز" میں اکبر کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس نے اپنے بیٹے دانیال کے نام پر فرائین جاری کیا کہ اسیر گروہ کی مسجد گر اگر اس کی جگہ مندر تعمیر کروادو۔ مشہور مؤرخ فرشتہ رقمطراز ہے کہ شاہزائے نے اس فرمان کی طرف کوئی توجہ نہ دی اس طرح یہ مسجد بچ گئی۔

اسلام کا تیسرا رکن روزہ ہے۔ خواجہ عبید اللہ لکھتے ہیں کہ ابو الفضل اور اس کے حاشیہ بردار راہ رمضان کو۔ ماہ گرسنگی تشنگی۔ کہا کرتے تھے۔
 اکبر نے اپنے درباریوں کو حکم دیا تھا کہ وہ رمضان میں بھرے دربار میں کھایا پیا کریں۔ اگر انہیں کھانے پینے کی خواہش نہ ہو تو اس صورت میں وہ پانی کا بیڑا منہ میں رکھ کر دربار میں آیا کریں، بصورت دیگر وہ روزہ دار ہونے کے الزام میں دھڑلے جائیں گے۔ حضرت مجدد الف ثانیؒ کے مکتوبات سے

۱۔ ایضاً، ص ۳۲۲۔ ۲۔ اورنگ زیب اینڈ ہز ٹائمز، ص ۵۱۳
 ۳۔ تاریخ فرشتہ، جلد ۲، ص ۲۳۹۔ ۴۔ مبلغ الرجال، ورق ۲۳
 ۵۔ تذکرۃ الملوک، ورق ۲۳

مجبوری اس امر کی شہادت ملتی ہے کہ ہندوؤں کے بہت سے مسلمانوں کو
مرعہ عام کھانے پینے کی اجازت نہ تھی لیکن ماہ رمضان میں ہندوؤں اور نام
کے مسلمانوں کو کھلے بندوں کھانے پینے کی اجازت تھی۔

اسلام کا چوتھا رکن زکوٰۃ ہے۔ اکبر نے ایک فرمان کی رو سے اپنے عمال
کو مسلمانوں سے زکوٰۃ وصول کرنے سے روک دیا تھا۔^{۱۸} حسن اتفاق سے
اکبر کا یہ فرمان رنقات ابوالفضل میں موجود ہے۔ جس طرح اکبر نے مسلمانوں
سے زکوٰۃ کی وصولی روک دی تھی، اسی طرح اس نے ہندوؤں اور دوسرے
غیر مسلموں کو جزیہ بھی معاف کر دیا تھا۔

اسلام کا پانچواں رکن حج ہے۔ اکبر نے حج پر جانے والوں پر بھی پابندی
لگا دی تھی۔ بدایونی لکھتا ہے کہ ان ایام میں اکبر سے حج پر جانے کے لئے
رخصت طلب کرنا موت کو دعوت دینے کے مترادف تھا۔^{۱۹}
جہاں تک اسلامی عبادات و عقاید کا تعلق ہے اکبر انہیں دل لگی

سمجھتا تھا۔ بدایونی لکھتا ہے :-

در ہر رکن از ارکان دین و در ہر عقیدہ از
عقاید اسلامیہ چہ اصول چہ فروع مثل نبوت
و کلام و رویت و تکلیف و تکوین و ختم
نشر شہادت گوناگون تمسخر و استہزا
آوردہ۔^{۲۰}

طرح کے شکوک و شبہات پیدا کئے جانے لگے۔

^{۱۸} مکتوبات امام ربائی، جلد ۲، مکتوب ۹۲، رنقات ابوالفضل، دفتر اول، ص ۶۲

^{۱۹} منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۳۹، ^{۲۰} ایضاً، ص ۳۰۷

ایک اور موقع پر یہی بزرگ لکھتے ہیں :-

نماز و روزہ و جمیع بنوات را نماز و روزہ اور وہ ساری چیزیں جن کا
تقلیدیات نام ہوا دند یعنی غیر نبوت کے ساتھ تعلق ہے ان کا نام
معقول و مدار دین بر عقل گذاشتند تقلیدیات رکھا گیا اور یہ سب باقی غیر
معقول قرار دی گئیں اور دین کا مدار عقل
نہ نقل۔^{۲۱}
کی بجائے عقل پر رکھا گیا۔

ایک موقع پر بادشاہ نے بھرے دربار میں یہ اعلان کیا تھا کہ اگر کسی نے
عقل و دانائی کی کوئی بات دریافت کرنی ہو تو وہ مجھ سے پوچھے اور اگر اس مسئلہ
کا تعلق دین کے ساتھ ہو تو پھر ان ملاؤں کی طرف رجوع کرے۔^{۲۲}

اسلامی قانون کے چار ماخذ ہیں: کتاب اللہ، سنت رسول اللہ، اجماع
اور قیاس اور انہی پر شریعت کا دار و مدار ہے، جہاں تک کتاب اللہ کا تعلق
ہے اکبر اسے وحی الہی مہینیں مانتا تھا۔ جہاں تک کہ کتاب اللہ کا تعلق
میرے والد کے ذہن میں ڈال دی تھی کہ قرآن حکیم وحی الہی مہینیں بلکہ نبی اکرم
کی اپنی تصنیف ہے جس شخص کا قرآن پاک کے متعلق یہ عقیدہ ہو اس سے
یہ توقع رکھنا ہی عبث ہے کہ وہ اسے سرچشمہ ہدایت تسلیم کرتا ہو گا۔ اکبر کے
عہد میں قرآن پاک کی جو گت بنائی جا رہی تھی اس کی طرف اشارہ کرتے
ہوئے اس کا درباری شاعر عرفی لکھتا ہے :-

جنس دین را چہ کسا و آمدہ عرفی و ربیش
کہ بجز مردہ ز حافظ نخر و قرآن را

^{۲۱} ایضاً، ص ۲۱۱، ^{۲۲} ایضاً، ص ۳۰۸

^{۱۹} مکتوبات الامراء جلد ۲، ص ۲۱۷، ^{۲۰} دیوانی عرفی، ص ۹

اسلامی قانون کا دوسرا اہم ناخذ سنت رسول اللہ ہے جس شخص کو حضور کا نام لینا اور سننا بھی گوارا نہ ہو، اس کے نزدیک سنت کی کیا وقعت ہوگی؟ بدایونی ایک جگہ لکھتا ہے کہ اکبر کو حضور کے بہت سے کاموں پر اعتراض تھا، اسی طرح ہجرت کے بعد قریش کے تجارتی قافلہ کے متعلق آپ نے جو روش اختیار کی تھی اس پر بھی اکبر کو سخت اعتراض تھا۔ ایک بار اکبر کو یہ معلوم ہوا کہ حضور نے ایک موقع پر اپنی اونٹنی مقصودہ کو مارا تھا۔ اس پر وہ بہت بگڑا اور حضور کی شان میں گستاخیاں کرنے لگا۔

اکبر کے عقائد اور اعمال کا مدار چونکہ عقل پر تھا اس لئے جو بات اس کی سمجھ سے بالا ہوتی وہ اسے ماننے سے انکار کر دیتا۔ وہ حضور کے معجزات کا بھی منکر تھا اور معراج کے متعلق یہ کہتا تھا۔

ابن معنی را عقل چگونہ قبول کند کہ
شخصی در یک لحظه بان گرافی جسم
از خوابگاه با آسمان رود و نود ہزار
سخن گوئی و لگوئی با خدای تعالیٰ
بکند و بسترش ہنوز گرم باشد
تا باز بیاید۔^{۲۲}

اس بات کو عقل کیونکر تسلیم کر سکتی ہے
کہ ایک شخص اپنے وزنی جسم کے ساتھ
اپنی خواب گاہ سے آسمان پر چلا جائے
اور وہاں خدا تعالیٰ سے نوے ہزار باتیں
کر کے واپس آئے تو اس کا بستر ابھی
گرم ہو۔

ایک روز معراج نبوی پر اعتراض کرتے ہوئے بادشاہ ایک ٹانگ اٹھا کر حاضرین سے کہنے لگا کہ جب میں اپنی دوسری ٹانگ اٹھا کر ہوا میں

۲۲ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۰۸ ۲۳ ایضاً، ص ۳۰۸

۲۴ ایضاً، ص ۲۱۱ ۲۵ ایضاً، ص ۳۱۶

معلق نہیں رہ سکتا تو پھر نبی کریم کس طرح۔ بان گرافی جسم۔ آسمان پر چلے گئے۔ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰

اسلامی قانون کا تیسرا اہم ناخذ اجماع صحابہ ہے۔ جو شخص نبی کی ذات گرامی کو ہر واجب الاحترام نہ سمجھتا ہو اس کے نزدیک شرف صحبت بے معنی سی چیز ہے۔ اکبر کو صحابہ کرام پر بھی کئی اعتراضات تھے۔ وہ جنگ صفین، قضیہ ندک، تعیین اوقات صلوٰۃ خمسہ، نکاح ام کلثوم بنت علی، تعمیر کوفہ، فتح شہر نصیبین اور خلافت خلفائے ثلاثہ کے بارے میں صحابہ کرام سے ناراض تھا۔ اس لئے ان کے اجماع کی اس کے نزدیک کوئی وقعت نہ تھی۔

اسلامی قانون کا چوتھا اہم ناخذ تیس ہے۔ اکبر اور اس کے حواری یہ کہا کرتے تھے کہ دین اسلام کے مسائل اہل رائے نے بنائے ہیں۔ اس لئے ان پر عمل کرنا ضروری نہیں۔ علمائے دین اور آئمہ اہل سنت کے ساتھ جنہیں ابو الفضل حلوائی، کفش دوز اور چرم ساز کہہ کر پکارا کرتا تھا، تو اکبر کو خدا واسطے کا بیر تھا۔ بدایونی لکھتا ہے کہ ان ایام میں اگر وہ کسی کو گالی دینا چاہتا یا کسی کی تحقیر مقصود ہوتی تو اسے ”فقہیہ“ کہہ کر پکارا کرتا تھا۔ فقہاء کی جو قدر و منزلت اکبر اور اس کے حواریوں کے دل میں تھی اس کا اندازہ

۲۵ ایضاً، ص ۳۱۶ ۲۶ ایضاً، ص ۳۱۶

۲۷ ایضاً، ص ۳۰۸، ۳۱۸ ۲۸ مبلغ الرجال، ورق ۲۵

۲۹ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۳۹

اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ ملک الشعراء فیضی "ابن پیالہ را بکوری نفتنا
می خوریم" کہہ کر شراب پیا کرتا تھا۔^{۳۳۵}

اسلام سے برگشتہ ہونے کے بعد اکبر نے چل تن کے نام سے ایک
مجلس مشاورت بنائی اس مجلس کا یہ کام تھا کہ وہ ہر مسئلہ کو عقل کی سان پرکستی تھی^{۳۳۶}
اگر کوئی مسئلہ عقل کے معیار پر پورا اترتا تو اس سے نوآئین الہی میں شامل
کر لیتے ورنہ اسے غیر معقولی کہہ کر رد کر دیتے۔ اس مجلس مشاورت نے
مسائل دین کو باز پچھ اطفال بنا دیا۔

مجلس مشاورت نے عقل جنابت کے اسقاط کے متعلق جو فتویٰ
جاری کیا تھا وہ قابل غور ہے۔ ان کا کہنا تھا:-

خلاصہ انسان لطفہ منی است کہ تخم انسان کی اصل لطفہ ہے اور یہی نیکوں
آفریش نیکان و پاکان است و این اور پاکبازوں کا تخم ہے یہ کیا بات ہوئی
چہ معنی دارد کہ خروج بول و غایط غسل کہ پیشاب اور پاخانہ نکلنے سے تو غسل
واجب نشود و خروج این طور شئی واجب نہ ہوا اور اس لطیف ترین شئی
لطیف مستوجب غسل گرد و و بلکہ کے نکلنے سے غسل واجب ہو گیا۔
مناسب آنست کہ اول غسل کنند مناسب تو یہ ہے کہ پہلے غسل کرے
بعد از ان جماع^{۳۳۷} اس کے بعد ہمبستر ہو۔

یہ عقل کے اندھے کہا کرتے تھے کہ اگر یہ اصول تسلیم کر لیا جائے کہ
سور اپنی بے غیرتی کی وجہ سے حرام ہوا ہے تو پھر شیر کو اپنی غیرت اور شجاعت

۳۰۹ ایضاً، ص ۳۰۸ ایضاً، ص ۳۰۸

۳۰۵ ایضاً، ص ۳۰۵

کی وجہ سے حلال ہونا چاہیے۔^{۳۳۸} تجہیز و تکفین کے متعلق ان "داناؤں" کا یہ کہنا
تھا کہ تجہیز و تکفین ایک پرانی اور فرسودہ رسم ہے ورنہ ملک عدم کے
مسافر کے لئے بار کفن بھی گراں ہے۔ وہ جیسے اس دنیا میں آیا تھا اُسے
ویسے ہی جانا چاہیے۔^{۳۳۹}

ان باتوں کو مد نظر رکھتے ہوئے یوں معلوم ہوتا ہے کہ اکبر اسلام کی بیخ کنی
پر تلا ہوا تھا اور اس نے ایک ایک کر کے تمام اسلامی شعائر مٹانے کا تہیہ
کر لیا تھا۔ اسلام اور خود مسلمانوں کے یہ بڑا نازک وقت تھا۔ حضرت مجدد
الف ثانی اپنے ایک مکتوب میں اکبر کے عہد کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔
مسلمان اظہار اسلام سے عاجز تھے اگر وہ ایسا کرتے تھے تو انہیں قتل کیا
جاتا تھا۔^{۳۴۰} ایک اور مکتوب میں آپ اس طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں
اگر کوئی مسلمان شعائر اسلام ادا کرتا تو اسے قتل کرتے تھے^{۳۴۱} ارکان اسلام میں
سے کسی ایک رکن کا انکار کفر ہے، یہی وجہ تھی کہ اکبر کے ایک ہم عصر عالم بلا
محمد زیدی نے یہ فتویٰ دے دیا تھا کہ اکبر مرتد ہو چکا ہے اس لئے اس
کے خلاف صف آرا ہونا ہر مسلمان کا فرض ہے۔^{۳۴۲}

اکبر نے دین اسلام سے برگشتہ ہوتے ہی حلال و حرام کی تمیز اٹھا
دی۔ بدایونی لکھتا ہے کہ بادشاہ یہ کہا کرتا تھا۔

۳۳۵ آئین اکبری، جلد ۳، ص ۳۰۲

۳۳۶ ایضاً ۳۳۷ مکتوبات امام ربانی، جلد اول، مکتوب ۴۶

۳۳۸ ایضاً، مکتوب ۱

۳۳۹ کیمبرج مہشمی آف انڈیا، جلد ۴، ص ۱۲۶

شراب اگر بچہ رٹا سیت بدنی بطریق شراب اگر بدن کے فائدہ کے لئے
اہل حکمت بخورند و فتنہ و فساد می طبعی طور پر استعمال کی جائے بشرطیکہ اس
ازان مزید مباح باشد^{۳۱۷} کے پینے سے فتنہ و فساد نہ پیدا ہو، تو
جائز ہے۔

اگر یہ بات شراب کی حدت کے فتویٰ تک ہی محدود رہتی تو بھی خیر تھی۔
اکبر نے شرابیوں کی سہولت کے پیش نظر شاہی دربار کے قریب ایک میخانہ
کھول کر مختلف اقسام کی شراب کے نرخ مقرر کر دیئے^{۳۱۸}۔ شراب کا سرکاری
ڈپو کھلتے ہی ہر کس و ناکس کو کنٹرول ریٹ پر شراب ملنے لگی۔ اکبر نے شراب
نوشوں کی کچھ اس طرح سے حوصلہ افزائی کی کہ بقول بدایونی در مجالس نوروز
اکثر سے از علماء و صلحا بلکہ قاضی و مفتی را نیز در ادوی قذح نوشی آوردند۔ بادشاہ
ان کو شراب پیتے دیکھ کر بہت مخطوط ہوتا اور یہ شعر پڑھتا۔

در عهد بادشاہ خطا بخش و جرم پوش
حافظ قرابکش شد و مفتی پیا لہ نوش

بدایونی نے چند ایک علماء اور قضاة کے نام بھی گنوائے ہیں جن
کا انتقال کثرت شراب نوشی کے سبب ہوا تھا۔

اکبر نے قرآن کی یہ آیت۔ فَأَذِکْهُمُ أَطَابَ لَکُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثَلِی
وَنَلَّاتٍ وَرِجَاحٍ۔ پس پشت ڈال کر۔ خدایکے و زن یکے کو قانون
کا درجہ دے دیا۔ اب ظاہر ہے کہ اس قانون کو چلانا ممکن تھا۔ اس لئے

۳۱۷ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۰۱

۳۱۸ ایضاً، ص ۳۰۲۔ از اخبار محبت، ورق ۴۹، الف و ب

۳۱۹ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۰۹۔ ایضاً، ۳۵۶

اکبر نے زنا کی حدت کا فتویٰ جاری کر دیا۔ بدایونی اور محبت بن فیض دونوں
مؤرخ اس بات پر متفق ہیں کہ اکبر نے شہر سے باہر شیطان پورہ کے نام
سے طوائفوں کی ایک الگ بستی آباد کروائی اور ایک محرر رجیٹروے کے
وہاں بٹھا دیا کہ آنے جانے والوں کے نام اس میں درج کرتا جائے اور
اگر کوئی شخص کسی طوائف کو اپنے گھر لے جانا چاہے تو اس رجیٹر میں اپنا
نام و پتہ درج کر کے اُسے ساتھ لے جائے۔ بدایونی لکھتا ہے کہ بادشاہ
طوائفوں کے ذاتی معاملات میں بڑی دلچسپی لیتا اور کبھی کبھار ان کو بلا کر
ان سے یہ پوچھتا کہ تباہ ہمارے ہاں کون کون آتا ہے اور سب سے
پہلے ہمارے ساتھ کس نے زنا کیا تھا^{۳۱۹}۔

شیطان پورہ کی تعمیر کے ساتھ جہاں اکبر نے زنا کو فروغ دیا وہیں اس
نے ایک قانون کی رو سے قمار بازی کو بھی حلال کر دیا۔ اکبر نے جوار یوں
کی سہولت کے لیے ایک جو خانہ بھی قائم کیا، جہاں جوار یوں کو جو اکھینے
کے لئے سرکاری خزانے سے سود پر رقم مل جاتی تھی۔ اس طرح اکبر نے سود کی حدت کا

بھی فتویٰ جاری کیا^{۳۲۰}۔ سود کی حدت کا اعلان ہوتے ہی بڑے بڑے
مفتی اور قاضی بھی سودی کاروبار کرنے لگے۔ عہد اکبری کے ایک عالم دین
قاضی عبدالسمع کے متعلق بدایونی لکھتا ہے۔ اس کے نزدیک رشوت لینا

۳۲۰ ایضاً، ص ۳۰۲۔ از اخبار محبت، ورق ۸۹، الف و ب

۳۲۱ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۰۳

۳۲۲ ایضاً، ص ۳۳۸۔ قمار و باج لال شد و بیکہ محرمات برین قیاس، و قمار خانہ
در دربار بنا کر وہ زری لبود بمقامان از خزائنہ میدادند۔ ایضاً۔

۳۲۳ ایضاً، ص ۳۱۴۔ رشوت نظر بمذہب او فرض است و سود و ربا و قبالا
قرض و جلات بموجب حکم وضع نموده می نویسد۔

فرض ہے۔ علاوہ انہیں وہ کسی کو رقم ادا کر دیتے وقت اس کا سود و قرض نامہ اور رجسٹر میں باقاعدہ درج کرتا ہے۔

اسلام میں چونکہ مردوں کے لئے ریشی لباس پہننا حرام ہے، اس لئے اکبر نے اپنی اسلام دشمنی کی بنا پر ریشی لباس کی حدت کا حکم جاری کیا۔ وہ خود بھی ریشی لباس پہنتا اور اپنے درباریوں کو بھی اس کی تلقین کرتا تھا۔

اکبر چونکہ ایک ایک کر کے تمام اسلامی شعائر مٹانے پر تل رہا تھا، اس لئے وہ ریش تراشی پر بھی بہت زور دیتا تھا۔ ریش تراشی کے جواز میں سب سے پہلے حاجی ابراہیم سرہندی نے تحقیق شروع کی۔ بدایونی لکھتا ہے کہ حاجی ابراہیم، شیخ امان اللہ پانی پتی کے بھتیجے ملا ابوسعید کے کتب خانہ کی ایک کرم خوردہ کتاب میں سے ایک حدیث نکال لائے اور عبادت خانہ میں آکر یہ اعلان کیا کہ راوی لکھتا ہے۔ پیر صحابی مترشح و نظر آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آمد، فرمودند کہ اہل بہشت باہن ہیات خواہند بود۔ اس سے بادشاہ کے ذہن میں یہ بات بچھڑ گئی کہ جب اہل بہشت بے ریش ہوں گے تو پھر ہم کیوں نہ شیونہوایں۔ جب ایک فقہیہ نے یہ دیکھا کہ حاجی ابراہیم کی تحقیق بادشاہ کے دل لگی ہے تو وہ بھی ایک کتاب اٹھا لائے۔ اس میں مرقوم تھا کہ اپنی ڈاڑھی اس طرح نہ رکھو جس طرح عواق کے قضاہ رکھتے ہیں، بالفاظ دیگر تم ان کی مخالفت کرو اور اپنی ڈاڑھیاں منڈواؤ۔

۱۵۴ ایضاً - ص ۳۰۶

۱۵۵ ایضاً - ابراہیم پوشتی خود عین فریضہ گشت - ۱۵۵ ایضاً - ص ۲۷۸

۱۵۶ ایضاً - ص ۳۰۳ - كما فعله بعض القضاة العراق -

جب ایک فلاسفر نے یہ دیکھا کہ اس کے حریف ڈاڑھی پر تحقیق کے معاملہ میں اس پر بازی سے گئے ہیں تو اس نے ڈاڑھی منڈوانے کے حق میں فیلسفیانہ دلیل پیش کی کہ ریش کی سیرابی خصلتیں کے پانی سے ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ خواجہ سراؤں کی ریش نہیں ہوتی۔ مہلا ایسی چیز کے رکھنے سے کیا فائدہ؟ اس محقق کی تحقیق بادشاہ کے کچھ اس طرح دل لگی کہ وہ باریش لوگوں کی صحبت سے پرہیز کرنے لگا۔ بدایونی اس بات کا چشم دید گواہ ہے کہ لوگ اکبر کے مرید ہونے کے بعد اس سے یہ سوال کیا کرتے تھے کہ۔ ریش مرا چہ حکم شود؟ اور یہ ظاہر ہے کہ بادشاہ انہیں ریش تراشی کا ہی مشورہ دیا کرتا تھا۔

بیاض شادی کے معاملات میں بھی اکبر نے شریعت اسلام کے قوانین منسوخ کر کے ان کی جگہ خود ساختہ قوانین رائج کئے۔ ابوالفضل، اکبر کے متعلق لکھتا ہے، "میسر موند خردی را کہ خدا کردن ناخوشنود می ایند و سیت۔ خدا کو خوش کرنے کے لئے اکبر نے یہ حکم دیا کہ جب تک لڑکے کا سولہ سال کا اور لڑکی چودہ سال کی نہ ہو جائے اس وقت تک ان کا نکاح نہ کیا جائے۔ اگر نکاح خواں کو ان کی عمروں پر شک گذرے تو ان کا قریبی کو توالی میں طوئے بیگی سے باقاعدہ معائنہ کروایا جائے اور جب تک وہ سرٹیفکیٹ جاری نہ کرے اس وقت تک ان کا نکاح نہ کیا جائے۔ اکبر نے ایک بیوی کی موجودگی میں دوسری

۱۵۷ ایضاً - ص ۳۰۳ ۱۵۸ ایضاً - صحبت باریش دار و امثال آن کمال الترتیب شد

۱۵۹ ایضاً، ص ۲۰۲ ۱۶۰ ایضاً اکبری، جلد ۳، ص ۳۰۶

۱۶۱ منتخب التواریخ - جلد ۲، ص ۳۳۸، ۳۹۱

شادی پر پابندی لگادی، اور بانجھ عورت کے ساتھ نکاح کی ممانعت کردی
اس کے علاوہ اکبر نے یہ بھی حکم دیا کہ کوئی شخص اپنے سے بارہ سال بڑی
عورت کے ساتھ جماع نہ کرے ^{۱۵۹} ابو الفضل لکھتا ہے کہ اکبر نے یہ حکم
جاری کیا تھا کہ نوجوان مرد کہیں سال عورت سے شادی نہ کرے۔ محبت
بن فیض اور بدایونی دونوں اس پر متفق ہیں کہ بادشاہ نے یہ حکم جاری کیا تھا
کہ آئندہ کوئی مسلمان اپنی خالہ، مچھو بھی، مامول یا چچا کی لڑکی کے ساتھ شادی
نہ کرے کیونکہ ایسے نکاح سے جو اولاد پیدا ہوتی ہے وہ ہمیشہ کمزور رہتی
ہے۔ اسی طرح بادشاہ زیادہ ہر باندھنے کے بھی خلاف تھا۔
ختمہ کے متعلق اکبر نے یہ حکم دیا تھا کہ جب تک لڑکا بارہ سال کا نہ
ہو جائے اس وقت تک اس کا ختمہ نہ کیا جائے۔ ^{۱۶۰} ابو الفضل کا کہنا ہے
کہ یہ حکم اس لئے دیا گیا تھا کہ خور و سال نچوڑ پر تکلیف شریعت نہیں۔ اس
لئے بادشاہ نے یہ معاملہ ان کے عاقل بالغ ہونے تک چھوڑ دیا۔
در اصل بادشاہ اس شعار کو بھی مٹانا چاہتا تھا اس لئے اس نے بارہ

^{۱۵۹} آئین اکبری، جلد اول، ص ۱۹۲۔ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۹۱
^{۱۶۰} آئین اکبری، جلد اول، ص ۲۲۹۔ یہ حکم بھی خلافت سنت رسول مقبول تھا
کیونکہ حضور نے جب حضرت خدیجہؓ سے نکاح کیا اس وقت حضور کی عمر ۲۵ سال
اور ام المومنین کی عمر ۲۰ سال تھی۔

^{۱۵۹} اخبار محبت، ورق ۸۹ الف و ب۔ ii۔ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۰۶
^{۱۶۰} آئین اکبری، جلد اول، ص ۲۲۹۔ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۰۶

^{۱۶۱} آئین اکبری، جلد ۳، ص ۳۰۲

سال کی عمر کی قید لگادی۔ اب ظاہر ہے کہ بارہ سال کے بعد شاید ہی کوئی
لڑکا ختمہ کی تکلیف برداشت کرنے پر رضا مند ہوگا۔
پر وہ کے متعلق اسلام میں جو احکام ملتے ہیں، اکبر نے انہیں نظر انداز کر
پر وہ کی ممانعت کردی اور یہ حکم دیا کہ آئندہ عورتیں کھلے منہ باہر نکلا
کریں۔
اکبر کو تنجیز و تکفین کا اسلامی طریقہ بھی ناپسند تھا۔ ابو الفضل رقمطراز ہے

کہ بادشاہ اکثر کہا کرتا تھا: تکفین رسمے است باستانی در نہ رہگاہے نیستی
چگونہ بار کشد، ہمان طور کہ آمدہ بود باز کرد و ^{۱۶۲} جب اکبر کا مرید خاص سلطان
خواجہ فوت ہوا تو اسے شیخ مبارک کے ساخته پر داخلہ۔ مجتہد کے اجتہاد
کے مطابق دفن کیا گیا۔ بدایونی لکھتا ہے کہ قبر میں اتارنے سے پہلے میت
کی زبان پر ایک دہکنا ہوا انگارہ رکھا گیا۔ اس کے علاوہ اس کی قبر میں
اس کے چہرے کے مقابل مشرق و ایک دریچہ بنایا گیا تاکہ ہر صبح جب
آفتاب جلالت عظمت و عزت شانہ طلوع ہو تو اس کی پہلی کرنیں سلطان خواجہ
کے چہرے پر پڑیں۔ بدایونی کہتا ہے کہ اکبر اور اس کے پیروؤں کا یہ عقیدہ
تھا کہ سورج کی روشنی انسان کو گناہوں سے پاک کر دیتی ہے۔ میت کی
تدفین کے وقت اس بات کا بھی خیال رکھا جاتا تھا کہ مردہ کا سر مشرق
کی طرف اور اس کے پاؤں قبلہ کی سمت ہوں۔ ^{۱۶۳} بدایونی لکھتا ہے کہ بادشاہ

^{۱۶۲} منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۹۱

^{۱۶۳} آئین اکبری، جلد ۳، ص ۳۰۲۔ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۰۶

^{۱۶۴} ایضاً - ص ۳۵۶



کو اسلام کے ساتھ اتنی کد تھی کہ وہ خود بھی سوتے وقت اپنے پاؤں قبلہ کی طرف کر کے سویا کرتا تھا۔

بدایونی کی ایک روایت سے یہ بھی مترشح ہوتا ہے کہ بادشاہ نے اپنے بعض مریدوں کو اس بات کی اجازت دے رکھی تھی کہ وہ اپنے مردوں کی گردن میں خام غلہ اور پختہ اینٹیں باندھ کر دریا میں ڈال دیا کریں۔ یہ اجازت غالباً ایسے مریدوں کو مرحمت کی گئی تھی جو عموماً دریاؤں کے کنارے رہتے تھے، ورنہ پہاڑی علاقوں اور گھنے جنگلوں میں رہنے والے مریدوں کو اس بات کی بھی اجازت تھی کہ وہ اہل ختن کی طرح اپنے مردوں کو درختوں کے ساتھ لٹکا دیا کریں۔

اسلام اور بانی اسلام کے ساتھ اکبر کو جو عداوت تھی اس کا اندازہ اس بات سے بھی بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ اکبر کو - ہجرت - کا لفظ بھی ناگوار گذرتا تھا۔ بدیں وجہ اکبر نے سن ہجری کی بجائے سن شمسی رائج کیا اور یہ بات کو تو ال کے فرض میں شامل کر دی کہ وہ اپنے علاقہ اختیار میں اس بات کا خیال رکھے کہ عوام صرف شمسی کلینڈر ہی استعمال کریں۔ خود ابو الفضل کو بھی لفظ ہجرت سے بڑی کد تھی، وہ جہاں کہیں بھی سن ہجری کا ذکر کرتا تھا

۱۰۰۰ ایضاً، ص ۳۵۷ - سرسبز بھانجہ مشرق و پای آن بجانب مغرب دفن کنند و خواب رفتن خود را نیز ہمیں ہیات قرار دادند۔

۱۰۰۰ ایضاً، ص ۳۹۱ - بطور خطایاں بدرختی بر بندند۔

۱۰۰۰ آئین اکبری، جلد اول، ص ۳۵۰

اُسے سن ہلائی لکھتا ہے۔

نبی عربی کے ساتھ عداوت کی بنا پر اکبر کو عربی زبان کے ساتھ بھی ایک گونا عداوت تھی۔ اس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے کہ اُسے احمد، محمد، محمود اور مصطفیٰ جیسے خالص عربی نام ناپسند تھے اور اگر اس کے کسی ملازم کے نام کا جز محمد یا احمد ہوتا تو وہ اُسے کسی دوسرے نام سے پکارتا تھا۔ اسی طرح اس نے اپنی روزمرہ کی بول چال میں اس بات کا خاص اہتمام کیا کہ خالص عربی الفاظ مثلاً، ح، ص، ض، ط، ظ کا استعمال ترک کر دیا۔ بدایونی لکھتا ہے اکبر کے عہد حکومت میں عربی پڑھنا اور پڑھانا معیوب سمجھا جاتا تھا اور علوم شریعت کی جگہ علوم عقلیات یعنی نجوم، حکمت، طب، ریاضی، تاریخ، شعر اور انسانہ کے کے درس و تدریس کی سرپرستی کی جاتی تھی۔ علوم شریعت کی اس کساد بازاری کا نتیجہ یہ بھی نکلا کہ علماء کی مدد و معاش بند ہو گئی اور ان کی اولاد علم و فضل کی بجائے پاجی گیری میں نام پیدا کرنے لگی۔ مجدد الف ثانی محمد جہانگیری میں اس بات کے شاکہ تھے کہ سرزمین جیسے عظیم شہر میں قاضی کا عہدہ مدظل سے خالی پڑا ہے۔ جب عہد اکبری میں علوم شریعت کی درس و تدریس پر پابندی لگ گئی تھی تو پھر علماء اور قضاۃ کہاں سے آتے؟ ہمارے خیال میں اکبر نے مسلمانوں

۱۰۰۰ ایضاً، جلد ۳، ص ۳۳۶، ۳۵۱، ۳۵۲

۱۰۰۰ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۶۹، ۳۱۲، ۳۱۳ ایضاً، ص ۳۰۷ ایضاً۔

۱۰۰۰ ایضاً، ص ۲۶۷ - مدارس و مساجد مدرس و اکثری جلاوطن شدند و اولاد ناقابل

الیشان کہ ماند برور پاجی گیری نام برآوردند۔

۱۰۰۰ مکتوبات امام ربانی، جلد اول - مکتوب ۱۹۵

کو احکام شریعت اور اسلام سے بیگانہ رکھنے کے لیے علوم شریعت کے
درس و تدریس پر پابندی لگا دی اور ایسے علوم کو فروغ دیا جو انہیں جاوہ
حق سے دور لے جانے والے تھے۔

~~~~~

## کیا پایا

بدایونی رقمطراز ہے کہ اکبر کے اوائل عمری سے ہندوؤں کے ساتھ بڑے  
گہرے مراسم تھے اور ان کی صحبت میں رہتے ہوئے اکبر نے ہندوؤں کی بہت  
سی رسمیں اپنائی تھیں۔ پیر، دیوی اور برہمنوں جیسے ہندو فضلاء نے اکبر کے  
ذہن میں یہ بات بھٹا دی تھی کہ سور (نغوذ باللہ) خدا کا منظر ہے کیونکہ خدا نے  
ایک بار (نغوذ باللہ) سور کے روپ میں اوتار لیا تھا، اس لیے ہر صبح اس  
کے درشن کرنا باعث سعادت ہے۔ یہ حصول سعادت کی خاطر اکبر نے اپنی خواجگاہ  
کے بچے ایک سور خانہ قائم کیا۔ بدایونی لکھتا ہے کہ اکبر صبح کے وقت سب سے  
پہلے سور کے درشن کرتا اور اسے عبادت سمجھتا تھا۔  
آئین اکبری میں ایک باب — آئین دیدن گاؤ — کے عنوان سے موجود ہے

۱۔ منتخب التواریخ جلد ۲، ص ۱۶۱ — شاہنشاہی راز مفسرین باز بطوائف مختلف از  
برہمہ و باد فرشتان و سا بر اضاف ہندوان بطی خاص و التفاتی تمام است۔  
۲۔ ایضاً، ص ۳۰۵ ۳۔ ایضاً۔



اس آئین کے ضمن میں ابو الفضل لکھتا ہے کہ بادشاہ ہر بدھ کے روز، نیز دیوالی اور ہندوؤں کے دوسرے ہتواروں اور جشنوں کے موقع پر گائے کے درشن کرنا باعث سعادت سمجھتا تھا۔ ابو الفضل اس کا عینی شاہد ہے کہ اکبر کے محل میں بدھ کا دن اسی۔ دایہ روزگار۔ کے درشن سے شروع ہوتا تھا۔ ابو الفضل کی ایک اور روایت سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ بادشاہ نے اس نیک مقصد کی خاطر۔ گاؤں خانہ خاصہ۔ بھی قائم کیا تھا جہاں درشنی گائیں رکھی جاتی تھیں۔ بدایونی کا بیان ہے کہ راجہ دیپ چند منجولہ نے یہ بات اکبر کے ذہن نشین کر دی تھی کہ۔ اگر گاؤں نزد حق تعالیٰ معظم نبودی در اول قرآنی چرائند کو شادی۔ اس کا ایک اثر تو یہ ہوا کہ بادشاہ گائے کے ساتھ ساتھ اس کے گوبر کو بھی پوتہ ماننے لگا۔ اور دوسرا یہ کہ اس نے ایک شاہی نرمان کی رو سے گائے اور بھینس کے ذبیحہ کی ممانعت کر دی اور یہ بات کو تو ال کے فرائض میں شامل کر دی کہ وہ اس بات کا خاص خیال رکھے کہ اس کے حلقہ اختیار میں گائے یا بھینس ذبح نہ ہونے پائے۔ ابو الفضل لکھتا ہے کہ قضائی، ماسی گیر اور صیاد مقہور و مودود قرار پائے اور بادشاہ نے یہ نرمان جاری کیا کہ انہیں عوام سے الگ ٹھلگ رکھا جائے اور جو ان کے ساتھ کھانے میں شریک ہو اس کا ہاتھ کاٹ دیا جائے۔

۱۹۵ ص ۱۹۵ ایضاً۔

۱۶۸-۱۶۹ ص ۱۶۸ ایضاً، منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۱۱

۲۶۱ ص ۲۶۱ ایضاً، اکبر، جلد اول، ص ۳۲۹

۱۶۸ ایضاً۔

ابو الفضل اس بات پر گواہ ہے کہ اکبر نے خود بھی گوشت کھانا ترک کر دیا تھا۔ اکبر کے تیسویں سال جلوس میں جب ابو الفضل ہما بھارت کا دینا چم لکھنے بیٹھا تو اس وقت اکبر کو گوشت کھائے ہوئے سات ماہ گزر چکے تھے۔ ابو الفضل لکھتا ہے کہ ہمارے بادشاہ کا یہ قول ہے کہ۔ معدہ خود را دھمہ گاہ جانو ساختن سزاوار نبود۔ یہ بھی ابو الفضل کی ہی روایت ہے کہ بادشاہ نے اپنے مریدوں کو یہ حکم دیا تھا کہ وہ اپنی ولادت کے مہینہ میں گوشت خوری سے مکمل اجتناب کریں۔ اکبر کے عہد میں یہ بات کو تو ال کے فرائض میں داخل تھی کہ وہ اس بات کا خاص خیال رکھے کہ ماہ آبان، ماہ ضرور دین، سورج گرہن کے دن اور اتوار کے روز ہر قسم کے ذبیحہ کو روکے۔ اکبر کو ہندو سنیاسیوں اور جوگیوں کی صحبت بہت مرغوب تھی۔ اس نے ان سے حصول قرب کی خاطر اکبر نے اگرہ کے نواح میں جوگی پورہ کے نام سے ایک بستی آباد کی جہاں ان کی خاطر مدارات اور خورد و نوش کا خاص اہتمام کیا جاتا تھا۔ بدایونی کی روایت ہے کہ بادشاہ اکثر رات کے وقت ان جوگیوں کی خدمت میں حاضر ہو کر ان سے ہندوؤں کے عقائد، ویدانت کے مسائل اور سلوک و مراقبہ کے طریقے سیکھا کرتا تھا۔ ان جوگیوں نے اُسے کیمیا گری کے راز بھی بتائے اور اس کے ساتھ ساتھ اس کے ذہن میں یہ بات بھی بٹھادی کہ اگر وہ ان کے اصولوں پر چلے تو اس کی عمر ہزار سال تک ہو سکتی ہے۔ بدایونی

۱۶۸ ص ۱۶۸ ایضاً، اکبر، جلد ۲، ص ۳۰۳

۱۶۸ ایضاً، جلد اول، ص ۱۹۲ ایضاً، ص ۳۵۰ ۱۶۸ ایضاً، منتخب التواریخ جلد ۲، ص ۲۲۲

۱۶۸ ایضاً۔ ۱۶۸ ایضاً، ص ۳۲۵



کا کہنا ہے کہ اکبر زیادہ عرصہ تک زندہ رہنے کی خاطر ان کے بعض اصولوں پر عمل بھی کرنے لگا تھا۔

برہمنوں نے اکبر کو یہ یاد کروا دیا تھا کہ وہ رام اور کرشن کا اوتار ہے۔ ہمارے خیال میں جب اکبر کے عہد میں رامائن کا فارسی میں ترجمہ ہوا اور رام چند کا قصہ ایک بار پھر شمالی ہندوستان میں مقبول ہوا تو اکبر نے بھی ہندوؤں کی خوشنودی حاصل کرنے کی خاطر رام چند کی طرح ایک مثالی حاکم بننے کی کوشش کی۔ اکبر نے اپنے سکوں پر کلمہ طیبہ کی بجائے رام چند کی تصویر منسوب کروائی۔ اب چاہے یہ سمجھ لیجئے کہ وہ واقعی رام چند کی تصویر تھی یا یہ سمجھ لیجئے کہ وہ اکبر ہی تھا جو رام چند کے روپ میں تھا۔ اکثر اوقات اکبر اپنی حرکات سے بھی خود کو ہندوؤں کا ایک اوتار ظاہر کرتا تھا۔ قارئین کرام کو یاد ہو گا کہ جب راجہ ٹوڈر مل کے بت چوری ہوئے اور اس نے کھانا پینا ترک کر دیا تو اکبر نے اس سے یہ کہلا بھیجا تھا کہ بتوں کی چوری کا غم نہ کرو، میں جو یہاں موجود ہوں، میرے درشن کرنے کے بھوجن کر لو۔

ہندوؤں اور نقطویوں کی صحبت میں رہتے ہوئے اکبر سورج کی بڑی تعظیم کرنے لگا تھا۔ ابوالفضل کا بیان ہے کہ اکبر اکثر کہا کرتا تھا کہ سورج بادشاہوں کا خاص مربی ہے اس لئے اس کی تعظیم بادشاہوں پر واجب ہے۔ بدایونی کی روایت ہے کہ اکبر علی الصبح سورج کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو جاتا اور سنسکرت زبان میں سورج کے ایک ہزار ایک ناموں کا ورد کرتا۔ ایک بکری

۱۱۱۱ ایضاً۔ ۱۱۱۱ ایضاً، ص ۳۲۶

۱۱۱۱ ایضاً، ص ۳۲۶ ۱۱۱۱ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۲۶

درباری عالم ملا شیر نے جب ان "اسما الحسنی" کو منظوم کر کے بادشاہ کی خدمت میں پیش کیا تو وہ بہت خوش ہوا۔ ۱۱۱۱ اکبر جب ان اسماء کے ورد سے فارغ ہوتا تو اپنے دونوں کان پکڑ کر ایک چکر لگاتا اور پھر اپنی گردن پر ایک مکہ رسید کرتا۔ اس سورج پرستی کی بناء پر لوگ اکبر کو ملحد اور کافر سمجھنے لگے تھے۔ ۱۱۱۱ بادشاہ کی سورج پرستی کو جائز ثابت کرنے کے لئے ابوالفضل ان کو تاہ بینوں کو یہ مشورہ دیتا ہے کہ وہ قرآن کی سورۃ الشمس کو مد نظر رکھیں، اگر سورج واجب التعظیم نہ ہوتا تو خدا تعالیٰ قرآن میں اس کی قسم کیوں کھاتا؟ ۱۱۱۱

اکبر وحدت الوجود کو ماننا تھا بلکہ بقول ڈاکٹر یوسف حسین اور ڈاکٹر تارا چند اس کے دین الہی کی بنیاد ہی وحدت الوجود کے نظریہ پر تھی۔ جو لوگ وحدت الوجود پر ایمان رکھتے ہیں ان کا یہ کہنا ہے کہ پانی کا قطرہ خواہ کہیں بھی ہو اس کا سمندر کے ساتھ تعلق ضرور ہوتا ہے۔ ان کے نظریہ کے مطابق جز کل سے الگ نہیں ہوتا۔ اسی نظریہ کے تحت اکبر نے سورج اور آگ کے باہمی تعلق کا راز پالیا تھا۔ ابوالفضل اور بدایونی دونوں اس پر متفق ہیں کہ اکبر آگ کی بھی بڑی تعظیم کرتا تھا۔ ہمارے خیال میں پارسی مؤبد دستور جی مہرجی رانا، ہندو رانیول، اور نقطویوں کی صحبت میں رہتے ہوئے اکبر سورج کے ساتھ ساتھ آگ کی بھی

۱۱۱۱ ایضاً، ص ۳۳۶۔ ملا شیر نے بحجۃ خوش آمد منظومی ہزار شعاع نامی درتقریب آتشا مشتمل ہزار قطعہ گزرا نیدرلینڈس مستحسن اُفتاد۔

۱۱۱۱ ایضاً، ص ۳۲۶۔ ۱۱۱۱ آئین اکبری، جلد ۳، ص ۲۹۸۔

۱۱۱۱ ایضاً۔ ۱۱۱۱ گلمپن آف دی مڈیول انڈین کلچر، ص ۵۷۔

۱۱۱۱ ایضاً۔ ۱۱۱۱ آف اسلام آن انڈین کلچر، ص ۷۴۔



پستش کرنے لگا تھا۔ ابو الفضل کے خیال میں آگ چونکہ اُمم الغاصر۔  
تھی اس لئے بادشاہ اس کی تعظیم پر مجبور تھا۔ جب نو ساری سے پاسبان  
کا دھار وار حکومت آیا تو ان کے زیر اثر بادشاہ نے ابو الفضل کو حکم دیا کہ وہ  
اس بات کا خاص خیال رکھے کہ شاہی محل میں ہر وقت آگ روشن رہے۔ بادشاہ  
کے حکم سے کرمان سے آتش پرستوں کی ایک جماعت شاہی آتشکدہ کو آباد  
رکھنے کے لئے فتح پور سیکری بلادی گئی۔ جب بادشاہ کو یہ معلوم ہوا کہ کرمان  
میں اردو شیر نامی ایک آتش پرست کی بڑی قدر و منزلت ہے تو اسے خاص  
طور پر ہندوستان آنے کی دعوت دی گئی۔ محسن فانی کی روایت ہے کہ  
ابو الفضل، آذرکبوان نامی ایک آتش پرست کا دل و جان کے ساتھ معتقد تھا  
آگ کی عظمت نے بادشاہ کے دل میں چراغ کے لئے بھی تعظیم  
پیدا کر دی۔ عظمت چراغ کے تحت ابو الفضل رتھ پرانے کہ گہبان فروروش  
دل نور دوستی را ایند و پستی شمار و ستائش الہی اندیشہ نادان تیرہ خاطر  
دادار فراموشی و آذر پرستی خیال کند۔ بادشاہ چراغ کی لو کو۔ سرشت الہی نور۔  
سمجھتا تھا۔ اس لئے ہر شام جب چراغ روشن کئے جاتے تو شاہی خدام سونے  
چاندی کے بارہ لگنوں میں کافوری شمعیں لیکر بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہوتے،  
بادشاہ شمعوں کا دل و جان کے ساتھ احترام کرتا اور ان کی ہر تہیبتا جب تک  
بادشاہ ایند و پستی میں مصروف رہتا اتنی دیر ایک خوشامحان خادم شمع کی

۲۵ ہا مجاہدت، ص ۲۵ ۲۶ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۶۱  
۲۷ دبستان مذہب، ص ۲۶۴ ۲۸ ایضاً۔  
۲۹ آئین اکبری، جلد اول، ص ۲۶ ۳۰ ایضاً۔

مدح سرا فی اور بادشاہ کے لئے دعا کرتا رہتا تھا۔ اگر کبھی بادشاہ دربار میں  
ہوتا اور شمع جلانے کی نوبت پیش آتی تو وہ شمع جلانے کے وقت احتراماً کھڑے  
ہو جاتا اور اس کی دیکھا دیکھی درباری بھی شمع کے احترام میں کھڑے ہو جاتے۔  
ابو الفضل لکھتا ہے کہ اکبر کہا کرتا تھا کہ چراغ افروز ختن بیا و آفتاب در ساختن  
است ہرگز آفتاب فرو شدہ باشد اگر بد و نسا زو چہ کند۔  
ہندوؤں اور نقطو لوں کی محبت میں رہتے ہوئے اکبر تناسخ کا قائل ہو گیا  
تھا اور اس کے بغیر وہ عذاب و ثواب کو بے معنی سمجھتا تھا۔ ابو الفضل کا کہنا  
ہے کہ اکبر کا یہ قول تھا۔ آنگہ سماوی کتب بر گوید ربخ عصیان گرای باستان  
مصدورت بوزنہ و خاک بر آمدند باور افتد۔ یعنی اکبر کہا کرتا تھا کہ پہلے جب  
کبھی میں یہ سنتا تھا کہ خدا نے فلاں فلاں قوم کو ان کے گناہوں کی پاداش  
میں بندر اور سور بنا دیا تو یہ بات میری سمجھ میں نہ آتی تھی، لیکن جب  
میں تناسخ پر یقین رکھنے لگا ہوں تب سے یہ بات میری سمجھ میں آنے  
لگی ہے کہ ایسا ممکن ہے۔ اسی طرح وہ اکثر یہ بھی کہا کرتا تھا کہ سخت بخوری  
خوردان تخت از تناسخ آگاہی دند۔ بدایونی لکھتا ہے کہ حب خان اعظم بنگال  
سے آکر اکبر کی خدمت میں باریاب ہوا تو اکبر نے عند الملاقات اس سے کہا۔  
مادلائل قطعی بر حقیقت تناسخ یافتہ ایم، شیخ ابو الفضل خاطر نشان شما خواہد کرد۔

۳۳ ایضاً، ص ۲۸ ۳۴ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۶۱ - مقربان نیز  
در وقت افروز ختن شمع و چراغ قیام لازم ساختند  
۳۵ آئین اکبری، جلد ۳، ص ۳۰۳ - ۳۰۴ ایضاً۔  
۳۶ ایضاً ۳۷ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۰۰



اس سے یہ حقیقت واضح ہوتی ہے کہ اکبر نہ صرف یہ کہ خود نسخہ پر یقین رکھتا تھا بلکہ دوسروں کو بھی اس کی تبلیغ کرتا رہتا تھا۔

جب ہندوؤں کا ہندو اسنبد آتا تو اس روز بادشاہ اپنے ہاتھ پر قشقہ کھینچ کر دولت خانہ میں بار عام دیتا تھا۔ اس موقع پر برہمن اس کی کلائی پر رکھی باندھتے اور امراء اس کے حضور میں ندریں پیش کرتے تھے۔ ہندوؤں کے ہاں یہ دستور ہے کہ جب کوئی شخص فوت ہوتا ہے تو اس کے لواحقین مجدرہ کر دیتے ہیں۔ عہد اکبری کے تقریباً سبھی مؤرخ اس پر متفق ہیں کہ جب اکبر کی والدہ حمیدہ بانو کا انتقال ہوا تو اکبر نے ہندوؤں کے رواج کے مطابق مجدرہ کر دیا۔ اس واقعہ کے پچھ سال بعد جب اس کی رضائی ماں فوت ہوئی تو اس موقع پر بھی اکبر اور اس کے خوشامدی امراء مجدرہ کر دیا۔ جب اسلئے جبری میں شیخ مبارک کا انتقال ہوا تو اس موقع پر ابوالفضل عثمائی اور صاحب تفسیر سواطع الاموال فیضی نے بھی مجدرہ کر دیا۔ ہمارے زمانے میں اکبر کے بعض خوشامدی یہ کہتے ہیں کہ مجدرہ کرنا مانعوں کی رسم تھی، اس لئے یہ کہنا کہ اکبر نے یہ طریقہ ہندوؤں سے اپنایا تھا، درست نہیں۔ ہم ان بزرگوں سے یہ مؤدبانہ گزارش کرتے ہیں کہ یہ اگر مغلوں کا ہی

۱۳۹ ایضاً، ص ۲۶۱ - مرآۃ العالم، ورق ۳۵۴ الف - سوانح اکبری، ورق ۱۲۴ - الف، ب، ۱۱۱ - تکریم اکبر نامہ، ورق ۳۹ - ۱۷ - اکبر نامہ، جلد ۳، ص ۸۳۱ - ہندوؤں کے ہاں یہ دستور ہے کہ جب کوئی شخص فوت ہوتا ہے تو اس کے سوگ میں اس کے قریبی رشتہ دار ڈاڑھی، مونچھ اور سر پر پسترا بھر دیا کرتے ہیں جو جاتے ہیں۔ اسے وہ مجدرہ کہتے ہیں۔ ۱۴۰ مائتہ الامراء، جلد اول، ص ۸۵ - منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۸۸

دستور تھا تو پھر اس پر باب، مہایوں، جہانگیر، شاہجہان اور اورنگ زیب عالمگیر نے عمل کیوں نہیں کیا۔؟

اکبر نے ہندوؤں کے طور طریقے کہاں تک اپنالے تھے اس کا کچھ اندازہ اس بات سے بھی لگایا جاسکتا ہے کہ جب سلیم کی شادی راجہ بھگوان داس کی بیٹی کے ساتھ ہوئی تو شادی کی رسومات ہندوانہ طریقے پر ادا کی گئیں۔ بدایونی کو اکبر سے یہ گلہ ہے:-

برغم اسلام ہر حکمی کہ از باب ادیان دیگرہ  
اسلام کی ضد میں دوسرے مذاہب کے بانیوں کے تمام احکام و اقوال بیان کر دینا از انقض قاطع شمرند بخلاف  
این ملت کہ مہمہ احکام آن نامعقول و  
این ملت کی ضد میں دوسرے مذاہب کے بانیوں کے تمام احکام و اقوال بیان کر دینا از انقض قاطع شمرند بخلاف  
حادث، و واضح آن فقرای عربان  
مفسد و قطاع الطريق و اہل اسلام  
مطعون قرار یافتند  
گیا اور اس کے بنانے والے عرب کے وہ مفلس بدو قرار پائے جن کا پیشہ  
دنگانہ ساد اور رہنری تھا۔

ہمیں اکبر سے یہ گلہ ہے کہ وہ نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج جیسے ارکان اسلام اور دوسرے اسلامی شعائر اور عبادات کو "تقلیدیات" اور "نامعقول" کہا کرتا تھا۔ اور اس کا خلیفہ اول ابوالفضل مسلمانوں کو - گرفتار زندان تقلید -

۱۴۱ ایضاً، ص ۳۴۱ - و جمیع رسوم کہ در ہندو مہبود است از افر و ختن آتش و غیر آن بجای آورده - تذکرۃ الامراء - ورق ۱۳۱ - رسوم شادی از جانبین بقاعدہ راجپوتیہ بصل آمدہ - ۱۴۲ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۶۲

۱۴۳ ایضاً، ص ۲۱۱ - نماز و روزہ و جمیع نبوتات و تقلیدیات نام نہادند یعنی غیر معقول ۱۴۴ مہاجارت، ص ۱۳۵



ابھی یہ رباعی عوام کے کانوں میں گونج ہی رہی تھی کہ خواجہ مولانا شیرازی، جس کا شمار عہد اکبری کے ملاحدہ میں ہوتا تھا، مکہ مکرمہ سے ایک رسالہ لے کر اکبر کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس میں مرقوم تھا کہ احادیث صحیحہ کی رو سے دنیا کی میعاد سات ہزار سال ہے اور یہ میعاد اب ختم ہونے والی ہے، لہذا اب بطور ہمدی کا وقت ہے۔ بدایونی لکھتا ہے کہ خواجہ شیرازی نے خود بھی بطور ہمدی کے متعلق ایک رسالہ لکھا تھا۔

جن ایام میں خواجہ مولانا شیرازی کی تحریریں موضوع بحث بنی ہوئی تھیں انہی دنوں شریف آملی نے محمود سبزواری کی ایک تحریر سے یہ استدلال کیا کہ ۹۹ ہجری میں۔ صاحب دین حق۔ کا بطور ہوگا اور وہ باطل کا قلع فتح کرے گا۔ بدایونی لکھتا ہے کہ دوسروں کی دیکھا دیکھی شیعہ حضرات بھی امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ سے ایسی ہی روایت نقل کرنے لگے ۱۰۰ ہجری میں ناصر خسرو علوی کی پہلی رباعی کی صدائے بازگشت فضا میں تحلیل ہونے نہ پائی تھی کہ بعض مخدولان بنی عفت و بنی عاقبت۔ نے اس کی ایک دوسری رباعی کی نشر و اشاعت شروع کر دی۔ وہ رباعی یہ ہے ۱۰۱

در ہندو ہشتاد و نہ از حکم قضا  
آئید کو اکب از جوانب یکجا،  
در سال اسد ماہ اسد روز اسد  
از پردہ برون خرامد آن شیر خدا

۱۰۱ ایضاً۔ ص ۲۸۷ ۱۰۲ ایضاً۔ ۱۰۳ ایضاً۔

۱۰۴ ایضاً۔ ص ۲۸۷ ۱۰۵ ایضاً۔

نے کا طعنہ دیا کرتا تھا۔ اگر نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج "تقلیدیات" ہیں تو پھر آفتاب پرستی، آگ کی تعظیم، چراغ کی عظمت، شادی کے وقت آگ کے گرد پھیرے، تناسخ پر ایمان، رکشائیں، بندوق، شمشیر، گھوڑے، سور کا دیدار، مہدرہ، ترک لجمیات اور تدفین کے طریقہ نو کے لئے کونسی اصطلاح استعمال کی جائے گی۔ یہ تحریکات تو تقلیدیات کے زمرہ میں نہیں آئیں۔ کیونکہ یہ اکبر اور ابوالفضل کے اجتہادات ہیں۔

بعض خود غرضوں نے اکبر کے ذہن میں یہ بات بٹھا دی تھی کہ اسلام کی میعاد صرف ہزار سال ہے۔ یہ نظریہ "عقیدہ الفی" کے نام سے مشہور ہے۔ اکبر کے حکم سے سندھ ہجری میں یادگار می سکے ڈھالے گئے اور اس موقع پر اس نے تاریخ الفی کے نام سے ایک تاریخ مرتب کرنے کا کام ملا نظام الدین احمد کو سونپا۔ عقیدہ الفی کا بڑے زور شور سے پراپا گند کیا گیا اور یہ بات عوام کے ذہن نشین کرائی گئی کہ دور اسلام اب ختم ہو گیا ہے اور اب ایک نئے دین کی ضرورت ہے۔ بدایونی لکھتا ہے کہ یار لوگ عقیدہ الفی کی تائید میں ناصر خسرو علوی کے کلام سے ایک رباعی بھی تلاش کر لائے جسے وہ جا بجا لگناتے پھرتے تھے۔

در ہندو ہشتاد و ستعین دو قرآن می بینم  
وز ہمدی و دجال نشان می بینم  
یا ملک بدل گردو یا گردو زمین  
ستری کہ نہان است عیان می بینم

۱۰۶ دبستان مذاہب، ص ۲۹۷ ۱۰۷ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۱۳



یار لوگوں نے نئے ظہور کی آمد اور نئے دین کی ضرورت کا کچھ اس طرح سے پروپاگنڈا کیا کہ اکبر کو یقین ہو گیا کہ وہی وہ "شیر خدا" اور صاحب دین حق ہے جو "اختلاف ہفتاد و دو ملت" ختم کرنے کی خاطر بھیجا گیا ہے۔ اکبر نے۔ آئینِ رسمہ نوئی۔ کا سہارا لے کر عوام کو مرید کرنا شروع کیا۔ بدایونی کی روایت ہے کہ اکبر کا مرید ہونے سے پہلے امیدوار کو اس مضمون کی ایک تحریر بادشاہ کی خدمت میں پیش کرنا ہوتی تھی۔

منکہ ملان بن ملان ہاشم میں نلال ابن نلال ہوں، اپنی خواہش بطور و رغبت و شوق تسلیم از و رغبت اور دلی شوق کے ساتھ دین اسلام مجازی و تقلیدی کہ از پدران دیدہ و شنیدہ بوم ابرا و تبرائے نمودم و در دین الہی اکبر شاہی درآمد و مراتب چہارگانہ اخلاص کہ ترک مال و جان و ناموس و دین باشد قبول کردم۔

میں داخل ہوتا ہوں۔  
ابوالفضل کی ایک تحریر سے یہ مترشح ہوتا ہے کہ بادشاہ سورج دیوتا کی مناسبت سے التوار کے روز لوگوں کو مرید کیا کرتا تھا۔ جو شخص اکبر کا مرید ہوتا اسے وہ اپنا چیلہ کہتا تھا لیکن وہ خود کو "الہیان" کہلاتے تھے۔

۵۴۷ ایضاً، ص ۳۰۴

۵۴۸ ایضاً، ص ۲۹۹۔ جامعہ اکبر مرید گرنقند و الہیان مشہور ہوئے۔

جس طرح ایک پیر اپنے مرید کو اپنے مشائخ کا ایک شجرہ دیا کرتا ہے، بعینہ اکبر اپنے مریدوں کو اپنی تصویریں دیا کرتا تھا جسے وہ اپنی دستاروں میں اڑھ لیتے تھے۔

"آئینِ ارادت گزنیان" کے تحت ابوالفضل رقمطراز ہے کہ اکبر نے اپنے مریدوں کے لئے ایک باقاعدہ دستور العمل بنا دیا تھا جس پر وہ کار بند تھے۔ انہیں پیر و مرشد کا یہ حکم تھا کہ وہ نقاب، ہامی گیر اور کنجشک گیر کے ساتھ کھانا نہ کھائیں ان کے لئے یہ ضروری تھا کہ وہ اپنے جہنم کے ہمینہ میں گوشت خوردی سے مکمل اجتناب کریں اور اپنا جہنم دن بڑی دھوم دھام سے منائیں۔ انہیں عمر رسیدہ اور باکجھ عورتوں سے جماع کرنے کی ممانعت تھی اور اسی طرح انہیں نابالغ لڑکی سے دور رہنے کا حکم دیا گیا تھا۔ آئینِ ارادت گزنیان کے تحت بادشاہ نے اپنے چیلوں کو یہ حکم دیا تھا کہ جب وہ ایک دوسرے سے ملیں تو ان میں سے ایک اللہ اکبر کہے اور دوسرا جواب میں جل جلالہ کہے۔ ابوالفضل کی ایک تحریر سے یہ مترشح ہوتا ہے کہ انہیں یہ حکم دیا گیا تھا کہ اگر ان کے گھر میں کوئی میت ہو جائے تو بجائے سیاہ لباس کے سرخ لباس پہنا کریں۔ شروع شروع میں یہ لباس صرف مریدوں کے لئے ہی مخصوص تھا لیکن بعد ازاں تمام رعایا کو سوگ کے دنوں میں سرخ لباس پہننے کی ہدایت کی گئی اور یہ بات کو تو ال کے فرائض میں شامل کر دی گئی کہ وہ اس بات کا خیال رکھے کہ میت کے لواحقین سیاہ لباس کی بجائے سرخ رنگ کا لباس زیب تن کریں۔

۵۴۷ ایضاً، ص ۳۳۸ ۵۴۸ آئینِ اکبری، جلد اول، ص ۱۹۲

۵۴۹ ایضاً، ص ۳۴۹



ان کے لئے یہ حکم تھا کہ وہ اپنے مردوں کو اگر چاہیں تو اس کے گلے میں اناج کے تھیلے اور پختہ اینٹیں باندھ کر دریا میں بہا دیں اور اگر دریا قریب نہ ہو تو پھر اہل ختن کی طرح میت کو درخت کے ساتھ لٹکادیں۔ ابراہیم کے مرید خاص سلطان خواجہ کو دین کے وقت اس کی زبان پر دیکھتا ہوا انگارہ رکھا گیا تھا اور قبر کھودتے وقت اس بات کا خاص اہتمام کیا گیا تھا کہ اس کی ٹانگیں قبلہ رخ ہوں۔ اسی طرح اس کی قبر میں شرقی رویہ ایک درجہ بھی بنایا گیا تھا تاکہ سورج کی روشنی اس کے چہرہ کو منور اور گناہوں سے پاک کرتی رہے۔ بدایونی کی ایک روایت سے یہ بھی مترشح ہوتا ہے کہ بعض حالات میں مردہ کو جلانے کی اجازت بھی دی گئی تھی۔

بادشاہ اکثر اذنان ایک پیر و مرشد اور روحانی پڑشک بن کر۔ اخلاص پیشگان کی رہنمائی کے لئے بیٹھتا۔ اس دوران میں۔ ارباب تجرد نیاسی و جوگی و سیورہ و قلندر و حکیم و صوفی و گرو و ہاگروہ ملک تعلق سپاہی و بازارگان و پیشہ ور۔ اس کی خدمت میں حاضر ہوا کرتے تھے۔ لوگ بالیوس العلارج مرصبول کو بھی بادشاہ کے پاس لاتے اور وہ انہیں پانی دم کر کے پلاتا جس سے انہیں شفا ہو جاتی تھی۔ ابو الفضل کے الفاظ ہیں کہ بادشاہ ولی کامل تھا اور وہ مراقبہ کی حالت میں عالم بالاکلی سیر کرتا تھا۔ ہر چند وہ اپنے کشف و کرامات کو چھپاتا تھا پھر بھی کبھی نہ کبھی اس سے کوئی کرامت سرزد

۹۵ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۳۹۱ ۹۶ ایضاً

۹۷ آئین اکبری، جلد اول، ص ۱۹۰ ۹۸ ایضاً

۹۹ صحاح جارت، ص ۱۱۔

ہو ہی جاتی تھی ابو الفضل نے بارہا ایسی کرامتوں کا مشاہدہ کیا تھا۔

دین الہی پر تبصرہ کرتے ہوئے مولانا مناظر احسن گیلانی مرحوم تحریر فرماتے ہیں کہ اکبر کی بدعات کے متعلق کہاں تک لکھا جائے۔ ایک جز ہو، دو جز ہو اس نے تو ابتداء زندگی سے آخر زندگی تک سارے قوانین کو الٹ پٹ کر دیا تھا۔ مولانا مرحوم کا یہ خیال بالکل درست ہے کہ اکبر نے دین الہی بنا کر ہندوستان کے باشندوں کا تعلق بیرون ہند سے توڑ لیا تھا۔ یہ عجیب بات کہ جس بادشاہ کے متعلق مشہور کیا جاتا ہے کہ وہ سب مذاہب کو ایک ہی نظر سے دیکھتا تھا، وہی بادشاہ اسلام کی جڑوں پر کلہاڑا چلاتا ہے۔ اسلام کے احکام کو منقض قبول نہ کرتی تھی، ورنہ دوسرے مذاہب کی ہر طرح کی خرافات کو وہ خذہ پیشانی سے قبول کر لیتا تھا۔ ہمارا یہ دعویٰ ہے کہ اکبر ہرگز وسیع المنہر یا صلح کل بادشاہ نہ تھا بلکہ وہ ایک نئے دین کا بانی تھا جسے بدایونی دین الہی اور قہید الہی کے نام سے موسوم کرتا ہے۔ گذشتہ صفحات میں ہم یہ بتا چکے ہیں کہ دین الہی باقاعدہ مذہب تھا اور اس کا تعلق کسی دوسرے مذہب کے ساتھ نہ تھا۔

~~~~~

۱۰۰ ایضاً۔ ۱۰۱ تذکرہ مجدد الف ثانی، ص ۷۶

ردِ عمل

اکبر کی بدعات کا اگر اسلامی ذہن سے مطالعہ کیا جائے تو یہ نتیجہ اخذ کرنا
چند اہل دشوار نہیں کہ وہ مرتد ہو چکا تھا، اسلام اور خود مسلمانوں کے لئے
یہ بڑا نازک وقت تھا، حضرت مجدد الف ثانیؒ رقمطراز ہیں، "مسلمانان از اظہار
احکام اسلام عاجز بودند و اگر میکروند بقتل میر سید نئے" ایک دوسرے مکتوب
میں آپ یوں تحریر فرماتے ہیں، "اگر مسلمانے شمار از شنائرا اسلام اظہار نمایند بقتل
میر سید ایک اور جگہ آپ اسلام کی کس پرسی کا نقشہ ان الفاظ میں کھینچتے ہیں۔
در قرن سابق کفار بر بلا بطریق گذشتہ عہد میں کفار بر بلا سبب زوری
استیلا اجراء احکام کفر و دار سے اس دار اسلام میں کفر کے احکام
اسلام میکروند مسلمانان از اظہار جاری کرتے تھے اور مسلمان احکام اسلام
اسلام عاجز بودند و اگر میکروند بقتل کی ادائیگی سے عاجز تھے، اگر کبھی وہ
می رسیدند، و او بلا، و امصیبا، و احترنا، ایسا کرتے تو قتل کئے پرتے۔ و او بلا،

سہ مکتوبات امام ربانی، جلد اول، مکتوب ۴۔ ۳ ایضاً۔ مکتوب ۵۔

و احترنا۔ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ محبوب رب العالمین
است مصداق ان از خوار و ذلیل بودند
و منکر ان او بعزت و اعتبار، مسلمانان
با دلہای ریش در تعزیت اسلام
بودند و معاندان بخریب و استہزا
بر جوہر احترنائے ایشان نمک پاشیدند
آفتاب ہدایت در متن ضلالت مستور
بود و نور حق در حجب باطل منردی
و معزول سہ
و امصیبا، و احترنا، و احترنا، خدا کے
محبوب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے
ماننے والے ذلیل و خوار تھے اور حضور کے
منکر و دل کی عزت کی جاتی تھی مسلمان اپنے
زخمی دلوں کے ساتھ اسلام کی تعزیت میں
مصرف تھے اور دشمن مذاق اور مستحضر سے
ان کے زخموں پر نمک چھڑکتے تھے۔ ہدایت کا
آفتاب گمراہی کے پردوں میں چھپا ہوا تھا
اور نور حق باطل کے حجاب میں
پنہاں تھا۔

ایک اور موقع پر آپ یوں فرماتے ہیں:-

عزیت اسلام تا بعد سے رسیدہ است
کہ کفار بر بلا طعن اسلام و زم مسلمانان
می نمایند و بے تحاشا اجراء احکام کفر و
مداحی اہل آن در کوچہ و بازار میکروند
مسلمانان از اجراء احکام اسلام
ممنوع اند و در ایقان شرائع مذموم
و مطعون۔
اسلام کی عزیت اب اس حد کو پہنچ چکی
ہے کہ کافر بر بلا اسلام اور مسلمانوں کو
لعن طعن کرنے لگے ہیں۔ وہ بلا ترد و احکام
کفر جاری کرتے اور گلیوں اور بازاروں
میں ان کی تعریف کرتے پھرتے ہیں۔
نہ صرف یہ کہ مسلمانوں کو احکام شریعت
نافذ کرنے سے روکا جاتا ہے بلکہ ان

پر می ہنفتہ رخ و دیو در گشتہ و ناز
سبخت عقل ز جیت کہ این چہ بو العجی است

سہ ایضاً۔ مکتوب ۵

سبحان اللہ و محمد کا الشریع سبحان اللہ و محمد کا۔ شریعت کو نکلوار
تحت السیف۔ گفتہ اند وروقتی شریعت کے تابع رکھا گیا ہے اور اسلام کی روئی کا
راہبلاطین والستہ اند، قضیہ منکس ذمہ دار سلاطین کو ٹھہرایا گیا ہے۔ یہاں
گشتہ است و معاملہ انقلاب پیدا معاملہ ہی برعکس ہے اور ہر چیز الٹی نظر
کر رہا است، واحسننا، واندامتا، آتی ہے، واحسننا، واندامتا، وادبلا۔
وادبلا۔

آخر میں حضرت کی یہ تحریر بھی ملاحظہ فرمائیے: "کفار ہند بے تحاشی بد مذہب
سے نمایندہ دور آنجا بغیر معبد ہائے خود مسیازند"۔

”صلح کل“ بادشاہ کے عہد میں کفار کے حوصلے اتنے بڑھ گئے تھے کہ
مسلمانوں کی زندگی بھری ہوئی تھی۔ حالات اس قدر ناگفتہ بہ ہو گئے تھے کہ
خود حضرت مجدد الف ثانی اس دور میں ظہور مہدی کے منتظر تھے۔ ان حالات
میں شیخ سلیم چشتی کے فرزند شیخ بدر الدین مکہ مکرمہ چلے گئے اور اپنی بقیہ عمر وہیں
گزاری۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی جو حدیث کی سند لینے حجاز گئے تو ہندوستان
واپس آنے کا ارادہ فرما کر دیا، شیخ عبدالوہاب متقی کا رہتی دنیا تک ہندوستان
کے مسلمانوں پر یہ احسان رہے گا کہ ان محضوں نے شیخ موصوف کو دہلی جا کر
احیائے شریعت کے لئے کام کرنے کا مشورہ دیا، ورنہ ہندوستان اس
بزرگ کی دینی خدمات سے محروم رہ جاتا۔

ان مایوس کن حالات میں کچھ ایسے باہمت اور باغیرت لوگ بھی تھے جو احیائے

۱۔ ایضاً، مکتوب ۲۔ ایضاً، جلد دوم، مکتوب ۹۲۔ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۱۲
۳۔ حیات شیخ عبدالحق محدث دہلوی، ص ۱۱۹۔

شریعت کی خاطر سر پر کفن باندھ کر میدان میں نکلے۔ جو پور کے قاضی ملا محمد یزدی
نے، جو ایک مانے ہوئے عالم تھے، یہ فتویٰ دیا کہ اکبر مرتد ہو چکا ہے، اس لئے
اس کے خلاف تلوار اٹھانا ہر مسلمان کا فرض ہے۔ قاضی بنگال میر یعقوب اور
قاضی لان برنی نے بھی اس فتویٰ کی تائید کی۔ پنجاب کے اکثر و بیشتر علماء نے
ملا محمد یزدی کی جرأت کی داد دیتے ہوئے اکبر کے خلاف جہاد کا فتویٰ دے دیا۔
اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ بنگال، بہار اور اضلاع پورب میں اکبر کے خلاف بغاوت
ہو گئی اور محمد معصوم کابلی، میر معز الملک، نیابت خان، محمد معصوم خان فرخوری
اور عرب بہادر جیسے جانباز اکبر کے خلاف صف آرا ہو گئے۔ بعض امرا نے
اکبر کی بجائے حکیم میرزا کو تخت پر بٹھانے کا منصوبہ تیار کیا اور اس کے ساتھ خط
و کتابت شروع کر دی۔ بنگال اور بہار میں، جہاں اکبر کے خلاف بغاوت
ہو گئی تھی، جمعہ کے خطبہ سے اکبر کا نام حذف کر کے اس کی جگہ حکیم میرزا کا
نام شامل کر دیا گیا۔

باغی امرا کی قیادت بابا خان جباری اور وزیر جنیل نے کی اور کافی مدت
تک وہ اکبر کے لئے درد سر بنے رہے، اکبر نے ان کے خلاف فوج کشی کی اور
فریقین میں گھسان کی جنگ ہوئی، لیکن بدقسمتی سے بابا خان عین معرکہ کارزار
میں کام آیا۔ امیر میر کی نامی ایک سردار جو اپنی فوج کے کمر باغیوں کی مدد کو آ رہا تھا۔

۱۔ دی کیمبرج ہسٹری آف انڈیا، جلد ۴، ص ۱۲۶۔ ۲۔ امام الہند شاہ ولی اللہ کے پوتے
شاہ اسماعیل شہید بھی اکبر جیسے کافر و زندیق و مرتد "حاکم کے خلاف خروج کو جائز قرار
دیتے ہیں۔ منصب امامت، ص ۹۷۔ ۳۔ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۷۶۔
۴۔ مغلیہ نو بلٹی، ص ۱۷۳۔ ۵۔ ایضاً۔ ۶۔ تاریخ مہدی، ورق ۳۱۔

شاہی افواج کے ہاتھ لگا۔ اکبر نے اس کا سر قلم کر دیا۔ حسین بیگ چتراد
تلی بھی اکبر کے خلاف لڑتا ہوا میدان جنگ میں کام آیا۔ باغی امراء کا زور
ٹوٹتے ہی علماء کی پکڑ دھکڑ شروع ہوئی۔ قاضی بنگال میر یعقوب بھی گرفتار
ہوئے اور اکبر نے ان کے دست و پا باندھ کر دریائے جہنا میں پھینکوا دیا۔
ملا محمد یزدی اور میر معز الملک بھی میر یعقوب کی طرح دریائے جہنا میں پھینکے
گئے۔ قاضی لان برنی کو اکبر کے حکم سے ذبح کیا گیا۔ لاہور کے اکثر علماء کو
اکبر نے مروا ڈالا اور بقیۃ السیف میں سے قاضی صدر الدین لاہوری، ملا عبدالشکور،
ملا محمد معصوم اور شیخ منصور کو دور دراز علاقوں میں جلا وطن کر دیا۔ معین الدین
الواعظ ہروی کے پوتے شیخ معین سے بوجہ کبر سنی درگزر کیا۔ حضرت مجدد
الف ثانی کے خسر شیخ سلطان متھانیسری کو کسی بہانے سے تختہ دار پر
لٹکا دیا۔

ڈاکٹر محمد یسین رقمطراز ہیں کہ وقتی طور پر اکبر باغیوں کو دبانے میں کامیاب
ہو گیا لیکن اس کی وفات کے بعد راسخ العقیدہ مسلمان اپنے مشن میں کامیاب
ہو گئے۔ اکبر کے آخری ایام زندگی میں اس کے حواریوں میں سے راجہ ٹوڈرمل،
جھگوان داس، راجہ بیرمل، شیخ مبارک، میننی، ابوالفضل اور شاہ فتح اللہ شیرازی

۱۲۷ الف، ورق ۱۰۳ الف ۱۵۷ الف - ورق ۱۰۳

۱۲۸ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۷۷

۱۲۹ الف، ورق ۱۰۳ الف - ۱۵۷ الف، ورق ۸۲ الف

۱۳۰ منتخب التواریخ، جلد ۲، ص ۲۷۷ - ۱۵۷ الف

۱۳۱ اے سوشل سبٹری آف اسلامک انڈیا، ص ۱۲۲

ایک ایک کر کے راہی ملک بقا ہوئے۔ ان کے مرنے سے شاہی دربار میں
جو خلا پیدا ہوا اسے پُر کرنے کے لئے راسخ العقیدہ امراء آگے بڑھے، ان میں
شیخ فرید بخاری، قلیچ خان، میرزا عزیز کوکلتاش، میراں صدر جہاں اور عبدالرحیم
خان خانان پیش پیش تھے۔ ان امراء نے دربار میں اپنی ایک جماعت قائم
کر لی جسے حضرت مجدد الف ثانی جو کہ مجددانِ دولت اسلام کے نام سے
یاد کرتے ہیں۔ ان امراء کی کوشش اور بہت سے اسلام کو کافی حد تک
تقدیم پہنچی لیکن ان کا اثر زیادہ تر شاہی دربار اور سرکاری حلقوں تک ہی
محدود رہا۔

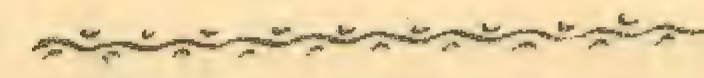
شاہی دربار سے باہر حضرت خواجہ باقی باللہ اور حضرت مجدد الف ثانی
تحرک ایماں دین کے روح رواں تھے، یہ دونوں بزرگ ان امراء کو بادشاہ
کے سامنے کلمہ سنی کہنے اور ترویج شریعت کے لئے کوشش کرنے کی ترغیب
دلاتے رہتے تھے۔ اپنے اور پرانے سبھی اس بات پر متفق ہیں کہ ان امراء نے
یہ عہد کیا تھا کہ اکبر کی وفات کے بعد اس شہزادے کی حمایت کریں گے
جو ملک میں احکام شریعت نافذ کرے گا۔ چنانچہ جہانگیر نے ان کے ساتھ
اس بات کا عہد کیا اور ان امراء کی کوشش سے جہانگیر کو اس وقت تخت ملا
جب حنود کی جانشینی کے قریب قریب تمام مراحل طے ہو چکے تھے۔

جہانگیر کی تخت نشینی سے گو اسلام کو سنبھالا گیا تھا، لیکن اکبر کا
لگایا ہوا زخم اتنا کاری تھا کہ وہ اتنی جلدی مندمل نہیں ہو سکتا تھا۔ اس کام
کے لئے کسی مردِ حق کی ضرورت تھی۔

آخر آمد آن یارے کہ نامی خواستیم

اللہ تبارک و تعالیٰ نے یہ کام حضرت مجدد الف ثانی سے لیا اور ان کی

اصلاحی تحریک سے اسلام کو ہندوستان میں صحیح مقام مل گیا، حضرت
مجدد الف ثانی کا کارنامہ بذاتِ خود ایک ضخیم کتاب کا منتقاصی ہے لہذا
اسے ہم عنقریب ہی تاریخین کی خدمت میں پیش کریں گے۔



ضمیمہ

آنجنابی مکھن لال رائے چوہدری کا شمار ان ہندو فضلا میں ہوتا ہے جو علوم
اسلامیہ پر ”سند“ مانے جاتے ہیں۔ اسلام اور مسلمانوں کے متعلق ان کی وسیع معلومات
کی بنا پر ان کے سواری انہیں ”مولوی مکھن لال“ کہہ کر پکارا کرتے تھے۔ مولوی
صاحب نے — THE DIN-I-ILAH — کے نام سے انگریزی زبان
میں ایک ضخیم کتاب لکھی تھی جو ۱۹۲۱ء میں کلکتہ سے شائع ہو چکی ہے اس کتاب
پر تقریظ لکھتے ہوئے پرنسپل یونیورسٹی کے وائس چانسلر نے لکھا تھا اس موضوع
پر اتنی مستند اور بلند پایہ تصنیف آج تک دیکھنے میں نہیں آئی۔ میں اس کتاب
کا مطالعہ کرنے کے بعد اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ اس موضوع پر اتنی فیر مستند اور سطحی سی
کتاب آج تک دیکھنے میں نہیں آئی۔ مولوی صاحب ”جن کی فارسی اور تاریخ
دینی کا دھندلورا ہندوستانی مؤرخ بڑے زور و شور سے پڑھتے ہیں میرے خیال میں
فارسی اور علوم اسلامیہ سے بالکل نااہل تھے۔ میں اپنے اس دعوے کے ثبوت
میں ان کی کتاب سے چند اقتباسات پیش کرتا ہوں۔

بدایونی نے منتخب التواریخ میں ایک موقع پر اپنے والد کا ذکر ان الفاظ
میں کیا ہے، ”والد مرحومی و مخفوری شیخ ملوکشاہ“ اس کا ترجمہ مولوی مکھن لال

عبد اکبری کے مشہور شیخی عالم ملا محمد یزدی کو، جو جوہنپور میں قاضی کے منصب پر فائز تھے، مولوی مکھن لال قاضی یزدی لکھتے ہیں: ایک اور جگہ ان کا نام ملا محمد یزدی بھی دیکھنے میں آیا ہے۔ اکبر کے ایک باغی سردار وزیر جنیل کو "مولوی صاحب" وزیر جمیل اور ادھم خاں کو آدم خان لکھتے ہیں۔ سید محمد میر عدل امروہہ کے رہنے والے تھے اس نے عبد مغلیہ کے مورخ انہیں "سید محمد میر عدل امروہہ" لکھتے ہیں۔ "مولوی صاحب" نے ہر جگہ امروہہ کو AMBOA ہی لکھا ہے۔ مولوی مکھن لال نے ایک جگہ OJU کا ذکر کیا ہے۔ میں بادی النظر میں اس سے کوئی مطلب اخذ نہ کر سکا۔ ایک اور موقع پر جب میں نے OJU کے ساتھ بریکٹ میں ABLUTION BEFORE PRAYER لکھا دیکھا تو سمجھا کہ "مولوی صاحب" وضو کا ذکر فرما رہے ہیں۔ اسی طرح "مولوی صاحب" آیت الکرسی سے A COMMENTARY ON THE QURAN مراد لیتے ہیں۔ "مولوی صاحب" نے اپنی کتاب میں متعدد موقعوں پر محمد حسین آزاد کی مشہور تصنیف "دربار اکبری" کے حوالے دیے ہیں لیکن ہر جگہ اسے "دربار اکبر" ہی لکھا ہے۔ اسی طرح وہ مختصر کے قاضی عبدالرحیم کو عبدالرحمن ہی سمجھتے رہے ہیں۔

مستشرقین یورپ کی طرح مولوی مکھن لال بھی آیات قرآنی کو آگے پیچھے سے حدت کر کے بالکل غلط مطلب اخذ کرتے اور مسلمانوں کو ظالم اور جابر ثابت کرتے ہیں۔ "مولوی صاحب" نے شیخ صفی الدین اردبیلی کو، جو شانایان صفویہ کے جدِ علی تھے، شیعہ لکھا ہے، جو حقیقت سے بعید ہے۔ اکبر کی والدہ حمیدہ بانو کو

۱۰۰ - ۹۰ - ۸۰ - ۷۰ - ۶۰ - ۵۰ - ۴۰ - ۳۰ - ۲۰ - ۱۰ - ۰

۱۰۰ - ۹۰ - ۸۰ - ۷۰ - ۶۰ - ۵۰ - ۴۰ - ۳۰ - ۲۰ - ۱۰ - ۰

۱۰۰ - ۹۰ - ۸۰ - ۷۰ - ۶۰ - ۵۰ - ۴۰ - ۳۰ - ۲۰ - ۱۰ - ۰

۱۰۰ - ۹۰ - ۸۰ - ۷۰ - ۶۰ - ۵۰ - ۴۰ - ۳۰ - ۲۰ - ۱۰ - ۰

یوں کہتے ہیں۔ "MY MATERNAL GRAND FATHER SHAIKH

MULLUK SHAH"

بدایونی نے اکبر کے متعلق لکھا ہے کہ وہ سنسکرت زبان میں سورج کے ہزارویک اسم کا ورد کیا کرتا تھا۔ مولوی مکھن لال نے "ہزارویک" کا ترجمہ ONE THOUSAND AND EIGHT کیا ہے۔ اسی طرح "مولوی صاحب" روضۃ الاحباب کو RAWATU I-AKAB پڑھتے ہیں۔ مولوی صاحب جن کے متعلق مشہور ہے کہ وہ علوم اسلامیہ پر گہری نظر رکھتے تھے، امام اہل سنت، حضرت مالک بن انسؒ کو شیعوں کا امام بتاتے ہیں۔ قاضی حسین عرب مالکی کو اکبر نے دار الحکومت کا قاضی مقرر کیا تھا۔ "مولوی صاحب" چونکہ امام مالکؒ کو شیعہ سمجھتے ہیں اس لئے قاضی حسین عرب کے ساتھ "مالکی" کی نسبت پڑھ کر وہ یہی سمجھے کہ وہ بھی شیعہ ہیں۔ اس کے بعد وہ لکھتے کہ یہ پہلا موقع تھا جب کسی شیعہ کا تقرر عدلیہ میں ہوا تھا۔ ایک دوسرے موقع پر "مولوی صاحب" لکھتے ہیں کہ حضرت حسنؑ سے لے کر امام زین العابدینؑ تک شیعوں کے بارہ امام ہوئے ہیں، جن میں محمد باقرؑ اکبری اور ابوتاسم بھی شامل ہیں۔ میرے خیال میں وہ امام حسنؑ کی گویا اکبری اور امام موسیٰ کاظمؑ کو ابوتاسم سمجھتے ہیں۔ ایک اور موقع پر انہوں نے ائمہ اہل بیت کے نام اس ترتیب سے گنوائے ہیں: علی، حسن، ظفر صادق، موسیٰ تاسم، علی رضا، تقی اور حسن۔ رحمۃ اللہ علیہم۔

۱۰۰ - ۹۰ - ۸۰ - ۷۰ - ۶۰ - ۵۰ - ۴۰ - ۳۰ - ۲۰ - ۱۰ - ۰

۱۰۰ - ۹۰ - ۸۰ - ۷۰ - ۶۰ - ۵۰ - ۴۰ - ۳۰ - ۲۰ - ۱۰ - ۰

۱۰۰ - ۹۰ - ۸۰ - ۷۰ - ۶۰ - ۵۰ - ۴۰ - ۳۰ - ۲۰ - ۱۰ - ۰

۱۰۰ - ۹۰ - ۸۰ - ۷۰ - ۶۰ - ۵۰ - ۴۰ - ۳۰ - ۲۰ - ۱۰ - ۰

ان کے تجدیدی کارنامے کا اعتراف نہیں کیا، لہذا اس سے یہ لازم آتا ہے کہ وہ اپنے دور کے مجدد نہیں تھے۔ کیا ملا عبد الحکیم سیالکوٹی، جنہوں نے انہیں اول بار مجدد الف ثانی کے لقب سے یاد کیا ہے، ان کے ہم عصر نہ تھے؟ ہمارے خیال میں شیخ صاحب کا یہ دعویٰ کہ الف ثانی میں تجدید کا سہرا فقط حضرت شیخ احمد سرہندی کے سر نہیں، محل نظر ہے۔ اس ضمن میں انہوں نے جو دلائل دئے ہیں وہ سب غلطی ہیں۔



کچھ نہیں کیا تو پھر حضرت مجدد الف ثانیؒ نے "تجدید" کس چیز کی تھی؟ شیخ محمد اکرام صاحب دین الہی کے متعلق لکھتے ہیں کہ "یہ ایک مذہب نہ تھا بلکہ ارادت و عقیدت کا سلسلہ تھا" ایک دوسرے موقع پر آپ لکھتے ہیں کہ "یہ مریدی کا سلسلہ محض عقیدت و خوشامد کا اظہار تھا" اگر شیخ صاحب کا یہ بیان درست ہے تو پھر مان سکتے ہیں "اظہار عقیدت اور خوشامد" کر سکتا تھا۔ اگر ہندو دھرم پر قائم رہتے تو وہ بادشاہ کا مرید بن سکتا تھا تو پھر اس لئے ایسا کیوں نہ کیا؟ مان سکتے کہ بادشاہ کی مریدی سے انکار ہی یہ ظاہر کرتا ہے کہ بادشاہ کا مرید ہونے سے پہلے ترک دین ضروری تھا۔ اس لئے شیخ صاحب قبلہ کا فرمانا کہ مریدی سے "ترک اسلام اخذ کرنا صحیح نہیں" ہمارے خیال میں نادرست ہے۔ ہماری رائے میں شیخ صاحب نے دین الہی کے محض ایک روش (CULT) ہونے کے بارے میں جو دلائل دئے ہیں وہ زیادہ وزن نہیں رکھتے۔ شیخ صاحب کو اس بات کا گلہ ہے کہ عوام الناس کی طرح اہل علم بھی یہی سمجھنے لگے ہیں کہ اکبری الحاد کا قلع قمع حضرت مجدد الف ثانیؒ نے کیا ہے۔ شیخ صاحب کے خیال میں یہ مفروضہ حضرت کے "غالی معتقدین کی خوش اعتقادی" سے زیادہ وقعت نہیں رکھتا۔ ہم شیخ صاحب سے یہ پوچھنے کا حق رکھتے ہیں کہ اگر یہ کارنامہ حضرت شیخ احمد سرہندی کے علاوہ کسی اور بزرگ نے انجام دیا ہوتا تو پھر اسے ہی مجدد الف ثانیؒ ہونا چاہیے تھا۔ اگر حضرت شیخ احمد سرہندیؒ، مجدد الف ثانیؒ نہیں ہیں تو پھر اور کون اس لقب کا حقدار ہے؟ شیخ صاحب کا خیال ہے کہ حضرت کے ہم عصروں میں سے کسی نے

۱۲۹ ص ۱۱۹ ایضاً، ص ۱۳۱ ایضاً، ص ۱۳۱

۲۴۸ ص ۲۴۸ ایضاً، ص ۲۴۶

۲۴۹ ص ۲۴۹ ایضاً، ص ۲۴۹

سوانح اکبری	امیر حیدر ملکہ امی	برٹش میوزیم لندن، اورینٹل ۱۶۶۵
ماہرہاگیری	کامکار حسینی	برٹش میوزیم لندن، اورینٹل ۱۷۱
مبلغ الرجال	عبدالمہد خواجہ کلان	مولانا آزاد لائبریری علی گڑھ، یونیورسٹی کلکشن ۱۹۱
مخزن اسلام	اخوند درویش	انڈیا آفس لائبریری لندن، ایچ ۲۶۳۲
مخزن افغانی	نعت المہر وی	برٹش میوزیم لندن، اورینٹل ۱۶۳۷
مراۃ العالم	شیخ محمد بقا	انڈیا آفس لائبریری لندن، ایچ ۱۲۴
مراۃ القدس	ذریہ و نیموشور	برٹش میوزیم لندن، ہارل ۵۲۵۵
ہفت اقلیم	امین احمد رازی	انڈیا آفس لائبریری لندن، ایچ ۷۲۲

مطبوعات، عربی، فارسی و اردو

ابجد العلوم	نواب صدیق حسن خان	مجموعہ پال ۱۲۵۹ء
آج کل موسیقی نمبر		دہلی اگست ۱۹۵۶ء
اخبار الاخبار	شیخ عبدالحق محدث	دہلی ۱۳۳۲ء
ارشاد الطالبین	اخوند درویش	دہلی ۱۸۸۸ء
اشعۃ المعانی	شیخ عبدالحق محدث دہلوی	لکھنؤ ۱۳۰۲ء
اصول کافی	الکلبینی الرازی	لکھنؤ ۱۳۰۲ء
اکبرنامہ	ابوالفضل	کلکتہ ۱۸۶۹ء
الاحکام السلطانیہ	ابوالحسن علی الماوردی	قاہرہ ۱۹۶۶ء
الاحکام السلطانیہ	ابولیل	قاہرہ ۱۹۶۶ء
المصنوع فی الاحادیث الموضوعہ	ملا علی قاری	مطبع فاروقی، دہلی
المنافع	المقداد	AC III 7، آزاد کلکشن، پنجاب یونیورسٹی

فہرست اسناد محولہ

مخطوطات فارسی

اخبار محبت	محبت بن فیض	برٹش میوزیم لندن، اورینٹل ۱۷۱۲
اکبرنامہ	بیضی سرہندی	برٹش میوزیم لندن، اورینٹل ۱۶۹
بحر الحیات	محمد غوث گوالیاری	انڈیا آفس لائبریری لندن، ایچ ۱۰۰۲
تاریخ الفی	نظام الدین احمد	انڈیا آفس لائبریری لندن، ایچ ۱۱۲
تاریخ پنجاب	بوٹے شاہ	انڈیا آفس لائبریری، ایچ ۵۰۳
تاریخ رشیدی	حیدر و غلات	برٹش میوزیم لندن، اورینٹل ۶۴۷۷
تاریخ شیر شاہی	عباس سروانی	انڈیا آفس لائبریری لندن، ایچ ۲۱۹
تاریخ محمدی	محمد بن رستم	برٹش میوزیم لندن، اورینٹل ۱۸۲۲
تذکرۃ الامراء	کیول رام	برٹش میوزیم لندن، ایڈیشنل ۱۶۷۰۳
تذکرۃ الملوک	رفیع الدین شیرازی	برٹش میوزیم لندن، ایڈیشنل ۲۳۸۸۳
تکمیلہ اکبرنامہ	عنایت اللہ محب علی	برٹش میوزیم لندن، اورینٹل ۱۸۵۲
روضۃ الطاہرین	طاہر بن زاری	برٹش میوزیم لندن، اورینٹل ۱۶۹

۱۹۰۲ھ	کامپور	سفتی غلام سرور	خزینۃ الاصفیاء
۱۸۸۱ھ	لکھنؤ	محسن فانی	دستبان مذاہب
۱۹۲۶ھ	لاہور	محمد حسین آزاد	دربار اکبری
۱۸۸۶ھ	لکھنؤ	عرفی شیرازی	دیوان عرفی
۱۹۵۸ھ	لاہور	شیخ محمد اکرام	رود کوثر
۱۹۶۸ھ	لاہور	شیخ صدوق	رسالہ فی الاعتقادات
۱۹۵۸ھ	لاہور	علامی ابو الفضل	رقعات ابو الفضل
۱۹۵۸ھ	دہلی	خلیق احمد نظامی	سلاطین دہلی کے مذہبی رجحانات
۱۹۵۸ھ	لاہور	شبلی نعمانی	شجر العجم
۱۲۹۲ھ	لکھنؤ	نظام الدین احمد	طبقات اکبری
۱۸۶۲ھ	کلکتہ	مخاج سراج جوجانی	طبقات نامری
۱۲۹۸ھ	کراچی	سید ظفر حسن	عقائد الشیعہ
۱۲۹۸ھ	تہران	علامہ نوری طبری	فصل الخطاب
۱۹۶۱ھ	دہلی	مولانا سعید احمد اکبر آبادی	فہم قرآن
۱۹۲۰ھ	کلکتہ	خواند میر	قانون ہمایونی
۱۸۸۰ھ	لکھنؤ	عرفی شیرازی	نظام عرفی
۱۸۶۲ھ	دہلی	امام ابن تیمیہ	کتاب الایمان
۱۹۶۶ھ	لاہور	ابوالفیض فیضی	کلیات فیضی
۱۳۱۱ھ	دہلی	شیخ رکن الدین	لطائف قدوسی
۱۸۸۸-۹۰ھ	کلکتہ	شاہنواز خان	تأثر الامراء
۱۹۱۰-۱۳ھ	آگرہ	غلام علی آزاد بلگرامی	تأثر الکرام

۱۹۶۱ھ	تاہرہ	الشہرستانی	الملل والنحل
۱۸۹۶ھ	دہلی	شہد علی اللہ دہلوی	انفاس العارفين
۱۸۶۲ھ	پاک پٹن	سید مسلم نظامی	انوار الفرید
۱۸۶۲ھ	لکھنؤ	ابوالفضل	آئین اکبری
۱۹۶۰ھ	لاہور	مولانا بخش کشتہ	پنجابی شاعران و تذکرہ
۱۸۸۲ھ	لاہور	کھنیا لال	تاریخ لاہور
۱۹۱۲ھ	گوجرانوالہ	اودھ سنگھ	تاریخ دربار صاحب امرتسر
۱۳۱۲ھ	تہران	اسکندر منشی	تاریخ عالم آرائے عباسی
۱۸۶۲ھ	کلکتہ	ضیاء الدین برنی	تاریخ فیروز شاہی
۱۸۶۲ھ	کامپور	ہندو شاہ فرشتہ	تاریخ فرشتہ
۱۹۶۱ھ	علی گڑھ	ڈاکٹر نذیر احمد	تاریخی و ادبی مطالعہ
۱۳۰۸ھ	بمبئی	ظہیر الدین بابر	تزک بابری
۱۸۶۲ھ	علی گڑھ	نور الدین جہانگیر	تزک جہانگیری
۱۸۹۲ھ	دہلی	اخوند دربیوزہ	تذکرۃ الابرار والامثار
۱۸۹۲ھ	لکھنؤ	رحمن علی	تذکرہ علمائے ہند
۱۹۵۹ھ	لکھنؤ	منظور نعمانی	تذکرہ مجدد الف ثانی
۱۳۱۵ھ	آٹا حاجی علی	علامہ محمد طاہر قمی	تفسیر قمی
۱۳۰۱ھ	لکھنؤ	باقر مجلسی، اردو ترجمہ عبدالحسین	جلاء العیون
۱۹۲۸ھ	برلن	نظامی عروضی سمرقندی	چہار مقالہ
۱۹۵۳ھ	دہلی	خلیق احمد نظامی	حیات شیخ عبدالحق محدث دہلوی
۱۸۸۳ھ	لکھنؤ	علامہ باقر مجلسی	حیات القلوب
۱۸۹۱ھ	کلکتہ	شمس سراج عقیف	تاریخ فیروز شاہی

۱۹۵۲ء	لندن	ایم ڈی سنر	اکبر علیچس تھات لیکچر ان مینٹنگ
۱۹۳۸ء	جالندھر	محمد حسین	اے فیو نر آف دی انڈی انڈر ان جالندھر پتیز
۱۹۳۰ء	الہ آباد	ڈاکٹر عبدالغنی	اے ہسٹری آف پشیم لینگو ایج اینڈ لٹریچر ایٹ دی مغل کورٹ
۱۹۱۳ء	کلکتہ	ڈاکٹر اے سمیتھ	اکبر دی گریٹ
۱۹۲۶ء	آکسفورڈ	جی ڈی ناتھ سرکار	چیتیا بلکیم پیر اینڈ پچنگو
۱۹۳۵ء	کلکتہ	ڈاکٹر اے سمیتھ	ڈی ایف آف فرس سبستین منریٹ - انگریزی ترجمہ از لارڈ ووسٹن
۱۹۰۳ء	ممبئی	جے جے موڈی	دراشکوہ کے آرتھوڈوکس
۱۹۲۲ء	بنارس	ڈی ایس شرما	دی پاریز ایٹ دی کورٹ آف اکبر اینڈ دستور ہرجی رانا جے جے موڈی
۱۹۳۲ء	لندن	ایڈورڈ میڈلیگن	دی ریناٹنس آف ہندو ازم
۱۹۰۸ء	مدراں	مری لواس آنگر	دی جیسوٹس اینڈ دی گریٹ مغل
۱۹۱۲ء	X	جے این فرکوہر	دی ٹیچنگز آف سری راناچ اچاریہ
۱۹۳۰ء	لاہور	سیو ارام سنگھ	دی ڈسکریٹریٹس آف انڈیا
۱۹۲۶ء	مدراں	مری لواس اچاری	دی ڈوائن ماسٹر
۱۹۳۶ء	الہ آباد	ڈاکٹر تارا چند	دی منڈر اینڈ دی پچنگیز
۱۹۲۱ء	کلکتہ	مکھن لال رائے چوہدری	دی انفلوئنس آف اسلام آن انڈین کلچر
۱۹۲۹ء	لندن	سید امیر علی	دی دین الہی
۱۹۲۱ء	آکسفورڈ	تھامس آر نلڈ	دی سپرٹ آف اسلام
۱۸۹۲ء	لندن	سٹینلی لین پول	دی کورٹ پٹیز آف دی گریٹ مغلز
			دی کونٹز آف دی مغل ایمپائرز آف ہندوستان
			ان دی برٹش میوزیم لندن

۱۲۹۹ء	تہران	قاضی نور اللہ شوشتری	مجلس المؤمنین
لاہور	انتخاب بلوچ	سید نجم الحسن	مقبول احمد
۱۳۸۰ء	لاہور	سید علی نقی لکھنوی	مقدمہ تفسیر قرآن
۱۸۶۶ء	لکھنؤ	حضرت مجدد الف ثانی	مکتوبات امام ربانی
۱۸۶۰ء	دہلی	شیخ عبدالقدوس گنگوہی	مکتوبات قدوسیہ
۱۸۶۵-۹ء	کلکتہ	عبدالقادر بدایونی	منتخب التواتر
۱۸۶۶ء	دہلی	شاہ اسماعیل شہید	منصب امامت
لاہور	لکھنؤ - مطبع نو کشور	دیباچہ از ابو الفضل	ہما بھارت
۱۳۲۰ء	تہران	دکتر صادق کیا	نقویاں یا پسیناں
۱۹۶۲ء	لاہور	محمد طفیل	نقوش لاہور نہر
X	X	علی محمد جان محمد خارا	نور المبین جیل اللہ المتین

مطبوعات انگریزی

۱۹۶۲ء	آگرہ	ڈاکٹر ایل سری واسنوا	اکبر دی گریٹ
۱۹۳۱ء	مدراں	سید عبدالقادر حسینی	ابن العربی
۱۹۲۰ء	لندن	جے این فرکوہر	آؤٹ لائن آف ریچس پوٹری آف انڈیا
۱۹۳۵ء	ممبئی	ظہیر الدین فاروقی	اورنگ زیب اینڈ ہرنائز
۱۹۰۸ء	آکسفورڈ	نیا ایڈیشن	امپریل گریڈ آف انڈیا
۱۹۵۸ء	لکھنؤ	ڈاکٹر محمد حسین	اے سوشل ہسٹری آف اسلامک انڈیا
۱۹۳۰ء	کیمبرج	پروفیسر ای جی براؤن	اے لٹریٹری ہسٹری آف پریشیا
۱۹۲۶ء	لندن	ڈیو جیک	اکبر اینڈ دی جیسوٹس



ریلیجس پالیسی آف اکبر	ڈاکٹر احمد بشیر	مخطوطہ سینٹ ہال الابریری لندن
ریلیجس پالیسی آف دی مغل امپیررز	سری رام شرما	۱۹۴۰ء لندن
سٹڈیز ان مڈل انڈین ہسٹری	سری رام شرما	۱۹۵۶ء پونا
فتح اللہ شیرازی	ایم اے علوی	۱۹۶۸ء دہلی
کبیر اینڈ دی کبیریتھ	جی ایچ ویلیٹ کوٹ	۱۹۰۶ء کانپور
کبیر ج ہسٹری آف انڈیا	سر ولزلی ہیگ	۱۹۳۶ء کیمبرج
کینڈلگ آف دی پرشین میونسکریٹس	چارلس ریلو	۱۹۶۶ء لندن
ان دی برٹش میوزیم لندن	ڈاکٹر یوسف حسین	۱۹۵۶ء بمبئی
گلپسنز آف دی مڈل انڈین کلچر	اے این باسو	۱۹۳۴ء لندن
میراجی	محمود علی	مخطوطہ سینٹ ہال الابریری، لندن
مغل نوٹس ان انڈیا ۱۶۵۸	مونیرٹ	۱۹۲۲ء کلکتہ
مونیرٹس کو منٹری	اے ایس الٹیکر	۱۹۳۶ء بنارس
ہسٹری آف بنارس		



طوبیٰ ریسرچ لائبریری

اسلامی اردو، انگلش کتب،

تاریخی، سفرنامے، لغات،

اردو ادب، آپ بیتی، نقد و تجزیہ

toobaa-elibrary.blogspot.com